

DOI: 10.31696/2618-7302-2023-4-156-160

## ОСОБЕННОСТИ РАЗВИТИЯ ИСМАИЛИЗМА *САТПАНТХ* В ИНДИИ КАК РЕЗУЛЬТАТ РЕЛИГИОЗНО-ИДЕОЛОГИЧЕСКОГО ИМПОРТА

© 2023

Н. Р. Хачатурян<sup>1</sup>

Миссионерская деятельность низаритской ветви исмаилизма появилась на Индийском субконтиненте примерно в первой половине XIII в. в результате миграции фатимидских *да'и* (проповедников).

К появлению исмаилизма привел раскол, вызванный спором между наследниками шестого шиитского имама Джафара ас-Садика (VIII в.). А противостояние между сыновьями фатимидского имама-халифа аль-Мустансир Биллаха в XI в. привело к появлению низаритской ветви исмаилизма.

Традиционное название исмаилитов-низаритов Индии – *ходжа*.

Индуистский покров исмаилитов *ходжа* не только стимулировал обращение в исмаилизм, но еще и служил целям религиозной конспирации, широко используемой среди исмаилитов и делавшей *ходжа* менее заметными в преобладающем индуистском и суннитско-мусульманском окружении.

Специфическая форма исмаилизма, сложившаяся в Индии, стала известна как исмаилизм *сатпантх* или «истинный путь».

*Ключевые слова:* исмаилизм, Индия, Джафар ас-Садик, пир Садр-ад-Дин, ходжа, сатпантх, гинан

*Для цитирования:* Хачатурян Н. Р. Особенности развития исмаилизма *сатпантх* в Индии как результат религиозно-идеологического импорта. *Вестник Института востоковедения РАН*. 2023. № 4. С. 156–160. DOI: 10.31696/2618-7302-2023-4-156-160

## FEATURES OF THE DEVELOPMENT OF THE SATPANTH ISMAILISM IN INDIA AS A RESULT OF RELIGIOUS-IDEOLOGICAL IMPORT

Nelli R. Khachaturyan

The missionary activity of the Nizari Ismailism appeared in India about the first half of the thirteenth century, as a result of the migration of Fatimid *da'i* (preachers) to the subcontinent.

The emergence of Ismailism caused by a split between the heirs of the sixth Shiite Imam Jafar al-Sadiq (eighth century). And the confrontation between the sons of the Fatimid Imam-Caliph al-Mustansir Billah in the eleventh century led to the emergence of the Nizari branch of Ismailism.

The traditional name of the Nizari Ismailis of India is Khoja.

The Hindu cover of the Ismaili Khoja not only encouraged conversion to Ismailism, but also served the purposes of religious conspiracy widely used among the Ismailis and made the Khoja less visible in the predominant Hindu and Sunni Muslim environment.

---

<sup>1</sup> Хачатурян Нелли Рафиковна, к.и.н., научный сотрудник, Отдел исследований диаспоры, Институт археологии и этнографии НАН РА, Институт востоковедения РАУ, Ереван; nelli.khachaturyan02@gmail.com

Nelli R. Khachaturyan, Ph.D (History), Researcher, Department of Diaspora Studies, Institute of Archaeology and Ethnography NAS RA, Institute of Oriental Studies RAU, Yerevan; nelli.khachaturyan02@gmail.com  
ORCID: 0000-0002-5378-7420

The specific form of Ismailism developed in India came to be known as Satpanth Ismailism or “True path”.

*Keywords:* Ismailism, India, Jafar as-Sadik, Pir Sadr al-Din, Khoja, Satpanth, Ginan

*For citation:* Khachaturyan N. R. Features of the Development of the Satpanth Ismailism in India as a Result of Religious-Ideological Import. *Vestnik Instituta vostokovedenija RAN*. 2023. No. 4. Pp. 156–160. DOI: 10.31696/2618-7302-2023-4-156-160

**И**смаилизм — религиозное движение в шиитской ветви ислама. Возникновение исмаилизма стало следствием раскола, вызванного спором между наследниками шестого шиитского имама Джафара ас-Садика. Последний усовершенствовал основную концепцию доктрины имамата, которая базировалась на вере в необходимость для человечества постоянного божественного руководства со стороны безгрешного и непогрешимого (*ма'сум*) имама. Согласно данной концепции, имам, наделенный правом применять в случае необходимости принцип *такийа* (религиозной конспирации), обладает необходимыми полномочиями на руководство и является безапелляционным религиозным авторитетом; при этом его духовные полномочия не связаны с его явным мирским правлением [Дафтари, 2003, с. 45].

Сегодня исмаилизм является одним из самых значительных и самых организованных течений в недогматической мусульманской среде, с наиболее разработанной системой догматики и собственной правовой школой. В результате миграционных потоков община исмаилитов расселена в разных странах по всему миру. Она являет собой богатое разнообразие культур, языков и национальностей. Ее традиции сочетаются с четырьмя широкими географическими и этнографическими группами — центрально-азиатской, иранской, арабской и южно-азиатской.

Основа современного исмаилитского пространства — исмаилиты-низариты: раскол по праву наследования между сыновьями фатимидского имама-халифа аль-Мустансира Биллаха в XI в. привел к появлению низаритской ветви исмаилизма. Именно эта группа исмаилитов ассоциируется, прежде всего, с понятием «современный исмаилизм». Прочие составляющие исмаилизма — группы *бохфа*, *дауди-таййиби*, *сулеймани* — в силу исторических обстоятельств большей частью ассимилировались, а оставшиеся группы в некотором роде обрели характер закрытых эндогамных общин.

Исмаилитские-фатимидские проповедники появились в Индии с XIII в. Один из организаторов *да'ва* (призыва) в Индии, *пир* Садр-ад-Дин, обратил в исмаилизм большое число индусов касты *лохана*, одной из торговых каст Северной Индии, и дал им название *ходжа*, восходящее к персидскому слову *хваджа*, почетному титулу, имевшему значение «господин или хозяин», что соответствовало индийскому *тхакур*, распространенному у индусов касты *лохана*.

*Ходжа* всегда признавали имамов низаритской ветви *исмаилизма* и создали местную религиозную литературу *гинан*. Термин *гинан* (*gnan*) происходит от санскритского *джнана* (*jñāna*), означающего священное знание и мудрость. А в общине исмаилитов *ходжа гинан* получили особый статус. Созданные на нескольких индийских языках и диалектах Синда, Панджаба и Гуджарата, эти, подобные гимнам, поэмы варьировались по объему от четырех до тысячи строк. *Гинан* передавались изустно, перед тем как были записаны, главным образом письмом *ходжки*, разработанным в Синде общиной *ходжа*.

Литература *гинан* включает в себя множество миссионерских, мистических, мифологических, дидактических, космологических и эсхатологических сюжетов, многие *гинан* содержат этические и моральные наставления, регламентирующие религиозную практику исмаилитов *ходжа*. Как жанр устной традиции в исмаилитских *гинан* содержится много анахронизмов

и фальсификаций, и в этом смысле они ненадежны в качестве исторических источников. Однако *гинан* по-прежнему играют центральную роль в религиозной жизни и ритуалах индигенных исмаилитов *ходжа*, поскольку содержат учения их *пифов* (миссионеров).

Эта специфическая форма исмаилизма, сложившаяся в Индии, стала известна как исмаилизм *сатпантх* (*сат пантх*), или истинный путь [Дафтари, 2003, с. 184].

Та же самая доктринальная близость, которая возникла между персидским исмаилизмом и суфизмом, наблюдалась и в Индии между суфизмом и исмаилизмом *сатпантх*.

В течение длительного периода исмаилиты *ходжа* могли позиционировать себя как одна из многих мистически ориентированных общин Синда, где подобные общины и группы существовали как среди доминировавших в регионе мусульман-суннитов, так и в индуистской среде. Все это способствовало дальнейшей интеграции исмаилитов *ходжа* в религиозную, культурную и социальную структуру Синда [Stern, 1949, p. 298–307].

Исмаилиты *ходжа* были ограждены от преследований суннитов именно позаимствованными индусскими элементами. А направление *сатпантх* породило множество индигенных концепций и мотивов, ставших популярными в индомусульманской среде субконтинента.

Эта специфическая форма исмаилизма как результат религиозно-идеологического импорта развивалась в основном благодаря искусной политике исмаилитских миссионеров, стремившихся сделать свои проповеди понятными и доступными для индуистской аудитории, которую они во что бы то ни стало стремились обратить в исмаилизм.

*Пифы* трансформировали индусскую мифологию и сюжеты в сказания, пропагандировавшие исмаилитское учение. В частности, имам Али представлялся как десятое воплощение божества Вишну, а Коран — как один из священных текстов вед.

Чтобы усилить эффективность и масштабность призыва, *пифы* использовали местные индийские языки в большей мере, чем арабский и фарси. Они применяли стратегию аккультурации. В частности, в рамках индуизма им удалось успешно распространить и доктрину имамата [Дафтари, 2003, с. 190].

Таким образом, исмаилизм *сатпантх* выработал свой собственный комплекс тем и теологических постулатов, скроенных на основе смеси индуизма и исмаилитского ислама. А современные исследователи исмаилизма, начиная с В. А. Иванова, стали относить исмаилитское направление *сатпантх* к смешанным индусско-мусульманским направлениям.

Индусский покров исмаилитов *ходжа* не только стимулировал обращение в исмаилизм, но еще и служил целям *такийя* (религиозной конспирации, широко используемой среди исмаилитов) и делал *ходжа* менее заметными в преобладающем индуистском и суннитско-мусульманском окружении.

Так как исмаилизм *сатпантх* испытал воздействие индусских элементов, то в урегулировании своих правовых проблем исмаилиты *ходжа*, как и некоторые индийские мусульмане, прибегали скорее к индусским методам, нежели к предписаниям мусульманского права, особенно в делах, касавшихся наследства. В церемониях брачных и прочих обрядов исмаилиты *ходжа* также позаимствовали много из индуистских обычаев [Дафтари, 2003, с. 131–136].

С середины XIX в. исмаилитские имамы переселились в Индию, что ознаменовало конец иранского периода в истории исмаилизма. Исмаилиты *ходжа* получили возможность принять имамов в своей среде, что привело к укреплению позиций *ходжа* в Индии и их идентичности.

Исмаилитские имамы развернули широкомасштабную кампанию, целью которой стала вербализация представлений о том, что же определяет особую религиозную идентичность

их индийских последователей. Также в течение десятилетий активно применялись реформы по деиндианизации исмаилитов *ходжа* и укреплялась их шиитско-имамитская направленность.

Среди прочего искоренялись некоторые архаичные традиции (в частности, ограничения на образование среди девочек), племенные традиции (жертвоприношение вдов, убийство детей женского пола и т. д.). Помимо того, запрещались браки несовершеннолетних (до пятнадцати лет) и полигамия.

В 1861 году среди исмаилитов *ходжа* был распространен первый документ, характеризовавший религиозные верования и практику исмаилитов-низаритов. Каждому *ходжа* предлагалось подписать его. Этот документ — своеобразная веха в подтверждении низаритской исмаилитской идентичности — получил широкое распространение в Бомбее и других местах, населенных исмаилитами. Подавляющее большинство исмаилитов *ходжа* согласилось его подписать. Однако небольшая группа инакомыслящих настаивала на спорном характере авторитета имама и отказывалась признавать исмаилитскую идентичность своей общины. События достигли кризисной точки, и в 1866 г. диссиденты *ходжа* обратились со своим делом в Верховный суд Бомбея. В ходе длительных слушаний этого «Процесса Ага-Хана» имам предоставил различные документы по истории общины и свой мандат на руководство ею. Детальное судебное разбирательство обернулось в конце концов против истцов и в пользу исмаилитского имама по всем пунктам обвинения [Judgment by the Hon'ble sir Joseph Arnould etc., 1867, p. 1—23].

Данный судебный вердикт, имевший силу на всей территории Британской Индии, явился юридическим обоснованием статуса *ходжа* как общины «шиитско-имамитского исмаилизма», подтверждая при этом право имама на духовное лидерство в этой общине и его статус прямого потомка имамов аламутского периода. Судебный процесс подтверждал также право имамов на все основанные на общинном обычае взносы, собираемые с *ходжа*, включая *дассондх*. Исмаилиты по сей день платят имамам в качестве религиозного взноса 1/10 часть своих доходов. Традиция называется «десятина» (tithe) или *дассондх* (*das-sondb*). Это своего рода специальный религиозно-моральный контракт между членами общины и их имамами. В качестве пожертвований имаму могут служить и подарки по определенным случаям, а также ритуал *кахада-хварак* (*kahada-khvaraki*), где имаму преподносятся еда и питье. Все подношения автоматически становятся абсолютной собственностью имама. Впоследствии на средства таких пожертвований был основан Фонд Ага-Хана, который сыграл огромную роль в процессе консолидации исмаилитов всего мира.

Политика деятельности Ага-Ханов была направлена на объединение многочисленных разрозненных низаритских общин. Была проведена кропотливая работа по модернизации общины *ходжа* в Индии, что привело к укреплению позиций низаритов Индии и их идентичности. Были учреждены тщательно спланированные штаб-квартиры и резиденции в Бомбее, Пуне и Бангалоре.

В случае каких-либо особых религиозных событий имамы присутствовали в главной *джамаат-хана* в Бомбее, а также регулярно проводили *дурбар* (перс. *darbar*), давая в резиденции «Ага-Холл» аудиенции своим последователям, которые в большом количестве стекались для получения благословения [Edwards, 1995, p. 13].

Тем не менее, к примеру, важные посты в общине, представители которых назначались самими имамами, продолжали именоваться санскритскими названиями. Таковыми являлись *мукхи* (или *муки*) — общественные и религиозные главы любых местных общин *ходжа* и *камадийя* (или *камрийя*) — их личные помощники. Каждая община *ходжа*, достигшая определенной величины, имела своего *мукхи* и *камадийя* с четко определенными функциями, включая сбор

религиозных взносов и предстояние на религиозных церемониях в *джамаат-хана*. Исмаилиты-низариты до сих пор сохраняют эту традиционную структуру организации, а термины *мукхи*, *камадийа* со временем были приняты всеми, даже не принадлежавшими к группе *ходжа*, общинами исмаилитов [Дафтари, 2003, с. 204].

Более того, знаменитые церемонии празднования годовщин имамата, во время которых собственный вес Ага-Ханов уравнивался золотом, алмазами и платиной, по преданию, являются древними индийскими религиозными ритуалами, знаменующими благосостояние.

Сегодня исмаилизм в Индии представляет собой особую традицию, как результат религиозно-идеологического импорта, отражающую определенные исторические, культурные и политические реалии, сложившиеся на Индийском субконтиненте. Такая интеграция и частичная аккультурация, тем не менее, помогла сохранить и обновить идентичность исмаилитов низаритской ветви и послужила консолидирующим фактором для исмаилитов *ходжа* Индии.

### Литература/References

Дафтари Ф. *Краткая история исмаилизма: Традиции мусульманской общины*. Москва, 2003 [Daftary F. *A brief history of Ismailism. The traditions of the muslim community*. Moscow, 2003 (in Russian)].

Edwards A. *Throne of gold. The lives of the Aga Khans*. N. Y, 1995.

Judgment by the Hon'ble sir Joseph Arnould in the Kojah case, otherwise known as the Aga Khan case, heard in the High court of Bombay during April and June 1866, *Bombay Gazette*. Bombay, 1867. Pp. 1–23.

Stern Samuel M. Isma'ili Propaganda and Fatimid Rule in Sind, *Islamic Culture*. Hyderabad, 1949, 23. Pp. 298–307.