

**ЧЕТЫРЕ АПОЛОГЕТИЧЕСКИХ ТРАКТАТА
ИБРАХИМА АЛ-‘АЙЙИ
(по рукописи VL Or 2691)**

Предисловие и подготовка текста Ф.О. Нофала

DOI: 10.31696/2542-1530-2022-6-180-232

Публикуемые трактаты, хранящиеся в корпусе Британской библиотеки (Or 2691), написаны самаритянским богословом и литератором Ибрахимом ал-‘Аййей и содержат краткое изложение самаритянского религиозного учения XVIII–XIX вв. Во введении публикатор описывает творческую биографию ал-‘Аййи, рассматривает его религиозные взгляды и анализирует источники, которыми пользовался этот богослов, предлагая к рассмотрению четыре тезиса. Исследователь приходит к следующему выводу: трактаты, написанные Ибрахимом в 1781–1785 гг. и посвященные описанию основ самаритянского учения и обряда, генетически зависят от мусульманского богословского и правоведческого контекста. Так, ал-‘Аййа приводит отсылки мусульманских доктографов к мутазилитским и джахмитским концепциям, споры с философами-перипатетиками и апелляции к трудам ал-Байдави и ад-Дамири. Отдельно обсуждается связь между традициями мидрашей, данными Ибрахимом, и литературой мидрашей (Бамидбар Рабба, главы рабби Элиэзера).

Ключевые слова: самаритяне, Пятикнижие, Самарянское Пятикнижие, калам, апологетические трактаты, Ибрахим ал-‘Аййа, Сихем, литература мидрашей.

Литературное наследие самаритян до сих пор ждет своих первых исследователей и систематизаторов. С этого горького признания мы вынуждены начинать едва ли не каждую

статью, посвященную теологии «гримизцев»¹ – этой немногочисленной религиозно-этнической общины, по сей день населяющей историческую Самарию и, что немаловажно, заново открывающей собственную богословскую традицию. Как следствие, любая публикация, любая заметка, отведенная под *Samaritan studies*, становится не столько научным, сколько гуманитарным событием, способствующим сохранению разбросанных по десяткам библиотек Европы и Азии самарийских манускриптов, «консервации» оригинальной мысли, вот уже два столетия пребывающей под угрозой исчезновения. Надеемся, приводимый ниже труд послужит заявленным нами целям и, помимо прочего, прольет свет на неоднозначную конфессиональную и общественную ситуацию, сложившуюся в Палестине XVIII–XIX столетий.

Автор публикуемого труда – уроженец Сихема, Ибрахим ад-Данфи, известный также как ал-'Аййа («Усталый» [Sajdi 2013, 86]²) – прославился не только в качестве теолога, экзегета и историографа, но и как выдающийся общественный деятель своей общины. В эпоху упадка самаритянской священнической иерархии именно ал-'Аййа и его дядя, Муслим (Мешлама) ибн Мурджан, приняли на себя ответственность за немногочисленный народ, переживавший не самые легкие времена: непростые отношения самаритян Египта и Сирии с османскими властями вынуждали «гримизцев» эмигрировать в Сихем, остававшийся без первосвященника с 1787 по 1798 год [Pummer, Tal 1993, 4]. Смерть первосвященника Таби'а бен Ицхака была ознаменована эпидемией чумы 1787 г., унесшей жизни одной пятой сихемской общины – 25 человек. Об этой эпидемии повествует трехстраничная выкладка ал-'Аййи, обнаруженная Х. Шехаде в исследуемой нами рукописи (л. 29v – 30v) [Shehadeh 2010] – отрывок, по-видимому, продолжающий знаменитую хронику Ибрахима 1770–1773 гг. [Sajdi 2013, 86]. Как и прочие труды жанра

¹ Религионим дан с учетом сакрализации самаритянами горы Грзим – паломнического центра общины, расположенного к югу от города Сихем (араб. Наблус).

² Р. Паммер и А. Таль переводят прозвище автора как «Заика» (the Stammerer) [Pummer, Tal 1993, 13, 142].

«ежедневных происшествий» XVIII в., труд ал-‘Аййи скрупулезно воссоздает мрачную действительность повседневной жизни современного ему Леванта: произвол властей, голод, дороговизна, личные трагедии и кризис народной религиозности обстоятельно описываются автором на языке палестинских простолюдинов. Впрочем, хроника Ибрахима ад-Данфи, этот важный памятник новой самаритянской истории, ни в коем случае не должен затмевать собой другие, богословские трактаты мыслителя: как и исторический его труд, последние являлись частью общественно-культурного проекта самарийского лидера, всеми силами пытавшегося удержать общину от физической и, конечно же, религиозной гибели.

Именно богословские трактаты ал-‘Аййи дали нам надежду на достоверную реконструкцию биографии самаритянского писателя хотя бы в части установления годов его рождения и смерти, до недавнего времени считавшихся неизвестными [Pummer, Tal 1993, 142]. По мнению Ф. Вейгельта – мнению ничем, впрочем, не подтвержденному, – Ибрахим родился ок. 1710 г.; годом смерти богослова Вейгельт называет 1783-й [Weigelt 2017, 205]. Вероятно, немецкий востоковед принял во внимание справку Р. Паммера и А. Таля, обнаруживших последнее упоминание об ал-‘Аййе в брачном контракте 1783 г. Однако те же исследователи упоминают о самаритянском компендиуме XX века, автор которого относил смерть ад-Данфи к 1787 или 1788 году. [Pummer, Tal 1993, 142]. Сообщение анонима подтверждается введением к уже обсужденным выше известиям ал-‘Аййи, пережившего эпидемию 1787 г. и рассказавшего о ней на правах очевидца. Ключ к году рождения богослова нам дает все та же рукопись; колофон ко второй апологетической поэме (л. 11г) содержит следующую приписку:

Год 1196-й. Завершено пером поддержанного [Всевышним] и недостойного [ал-‘Аййи] в возрасте шестидесяти семи лет. Просим у Него, Всевышнего, доброй кончины.

На 1196-й год хиджры, как известно, выпадали 1781-й – 1782-й гг. Следовательно, год рождения ал-'Аййи пришелся на 1129-й/1715–1716 г. По непонятной нам причине, Х. Шехаде, несомненно, знакомый с текстом рукописи, допустил в своих расчетах грубую ошибку, отнеся рождение Ибрахима ад-Данфи к 1719-му г. [Shehadeh 2010] Во всяком случае, мы имеем все основания окончательно закрыть для себя вопрос о годах жизни самаритянского ученого, ограничив их 1129–1202/1715–1788 годами.

Интересующая нас рукопись хранится в фондах Британской библиотеки под номером Or 2691 и состоит из 43-х листов (147x100 мм). Открывается том автографической надписью (л. 1r), выполненной, как и основная часть труда (л. 1v – 30v), шрифтом *рук'а* (с элементами шрифта *насах*):

Во имя Аллаха Е[динобого]!

В этом компендиуме – утверждение учений самаритян о совершенном божественном единстве, воскресении, непричастности поклонению проклятому Тельцу, ответы правоверных единобожников, данные философам, детерминистам, индетерминистам и всем неверным на их возражения. Просим у Всевышнего спешествования для достижения [задуманных целей]. Аминь!

Очевидно, «компендиум» задумывался ал-'Аййей как сборник поздних апологетических сочинений, написанных после 1195/1781 г., и по этой причине в эту тетрадь так и не была включена поэма о житии Моисея, завершенная автором в 1194 г. х. [Shehadeh 2010]. Первый отрывок рукописи – стихотворный «ответ» арабским перипатетикам (*фаласифа*) и антропоморфистам (*мушаббихун*) – написан в начале 1199/ноябре 1784 г. и состоит из 212 строф-байтов (л. 1v – 8b)¹. Вторая поэма (л. 9r – 11r) была, как мы уже отметили выше, создана в 1196/1781–1782 гг. и содержит 71 строфу; как и третья поэма (л. 11v – 16r; 157 строф), переписанная набело в 1198/1784 г., она полемически заострена против мусульман,

¹ Сам автор насчитал в поэме «двести двадцать две строки (*сутур*)» (л. 8v). Вероятно, десять строф были утрачены при черновом переписывании трактата.

упрекающих самарийскую общину в поклонении Золотому Тельцу. Наконец, четвертый трактат (л. 16v – 29r), сочиненный 13 раби' ал-аввал 1199 / 23 (14) января 1785 г., отведен под полемику с иудеями о 31–32 главах книги Второзакония, которые, по общему мнению самаритянских авторитетов, повествуют об эсхатологической судьбе человеческих души и тела. За экзегетическим экскурсом ал-'Аййи следует вышеупомянутая справка об эпидемии в Сихеме (л. 29v – 30v) и различные религиозные стихотворения Ибрахима и Амина ибн Йа'куба ад-Данфи (л. 31r – 43r), переписанные в 1293–1296/1876–1878 гг. Сквозная пагинация рукописи, выполненная арабскими цифрами, имеет позднее происхождение – в отличие от оригинальных кустод (л. 2–15, 29–30, 31–37). Для создания основного текста рукописи авторы пользовались черными чернилами, лиловыми отмечая цитаты из Самаритянского Пятикнижия (л. 16v – 17r; Втор. 31:30, 32:1–8); эти вставки выполнены самаритянским письмом¹.

Языковые особенности текста ал-'Аййи вполне объяснимы обстоятельствами его интеллектуальной биографии. Как и другие самаритяне, Ибрахим с детства вынужден был существовать в билингвальном обществе, члены которого в равной степени владели как палестинским диалектом арабского языка, так и библейским ивритом. Автор апологетических поэм, обращавшийся к слушателям-мусульманам, свободно пользовался средствами народного устного творчества: и лексика, и форма стиха заимствована им из палестинских поэм-*мавва-лей*. Будто бы оправдывая стилистику своих трактатов, ал-'Аййа замечал:

Если вы скажете о наших посланиях: «В них нет размера, как в правильно написанной поэзии», –
мы ответим: «Послания определяются не размерами, а верными, прямыми речами!» (л. 15v).

¹ См. также [Crown 1998, 37].

Знакомый, как мы не раз убедимся ниже, с классическими текстами арабо-мусульманской культуры, ал-'Аййа не считает уместным подражать им при создании своих пространственных апологий. Что, впрочем, неудивительно: богослов был знаком с палестинской диалектной нормой куда лучше, чем с классическим арабским. В поэмах-*маввалах*, выведенных рукой Ибрахима, мы находим типичные для палестинского диалекта ассимиляции¹, речевые обороты² и характерные для его грамматики формы прилагательных множественного числа³; как следствие, автором видоизменяется классическая норма написания некоторых слов⁴ и глагольных окончаний⁵. Интересно, что схожая зависимость грамматического и графического порядков «самаритянского арабского» от палестинской диалектной нормы прослеживается и при изучении более древних памятников «гризимцев» (таких как, например, *Китаб ал-хилаф* Мунаджжа ибн Садаки (XII в.)⁶). Уместно допустить, что наш автор следует рукописной и литературной традициям, сложившимся в самаритянской общине еще в Средних веках; не менее уместно предположить, что именно ал-'Аййа и его предшественники разработали образец грамматической и орфографической нормы, которой и пользовались самарийские переписчики средневековых памятников в XIX–XX вв.⁷

¹ *Идам* вм. *'изам*, «кости» (л. 12г), *нидам* вм. *низам*, «порядок» (л. 15v), *сот* вм. *савт*, «голос», «звук» (л. 15v) и др.

² *Ла йикдар йадфа'*, «не может отвратить» (л. 17г), *йати фикру-ху*, «задуматься» (л. 20v); *ракид машавир*, «идущий по путям» (л. 10г) и др.

³ *Ал-лазин кабилун ал-имтихан*, «проходящие испытание» (л. 13г).

⁴ К примеру, ал-'Аййа использует как нормативный (توراة), так и ненормативный (تورات) варианты написания слова *Таврат*, «Тора» (л. 4г, 4v, 5г, 8г, 8v и др.).

⁵ За редким исключением Ибрахим предпочитает графическую передачу глаголов женского и мужского родов в форме перфекта третьего лица множественного числа посредством буквы *вав* (و) ее классической норме (через буквы *вав* и *алеф*, ووا).

⁶ См. манускрипты BL Or 12279 и Or 10863; первая часть *Китаб ал-хилаф* была подготовлена нами к печати в 2020 г.

⁷ Надеемся, этот вопрос вскоре будет подробно рассмотрен коллегами-лингвистами, посвятившими свои блестящие исследования самарийским вариантам иврита и арамыта [Florentin 2005; Tal 2009].

Обратимся же теперь к источникам апологетических трактатов ал-'Аййи. Какие классические работы арабских и самаритянских книжников прямо или косвенно цитирует ад-Данфи?

Как мы уже вскользь упоминали выше, первые три поэмы Ибрахима адресованы адептам учений, кристаллизовавшихся на рубеже IX–X столетий – арабским перипатетикам, мутазилитам (*му'тазила*), фаталистам (*джабриййа*), инде-терминистам (*кадариййа*) и джахмитам (*джахмиййа*). Разумеется, сам ал-'Аййа едва ли мог встречаться с ними в личном качестве: и мутазилиты, и джахмиты, и, тем более, хариджиты-умариты (*'умариййа*) или индийские самниты (*саманиййа*), к началу XVIII в. сошли со сцены арабо-мусульманской мысли. Однако богослов достаточно точен в своих инвективах: уличая джахмитов и мутазилитов, отрицавших возможность созерцания (*ру'йа*) Бога в будущем веке, в отпадении от «правоверия», а философов – в критике учения о телесном воскресении, ад-Данфи недалеко отходит от книжной истины. О знакомстве самаритянского писателя с арабо-мусульманской религиозно-философской литературой красноречиво свидетельствуют и употребленные им коранические идиомы. Неслучайно, повествуя о событиях Судного дня, теолог вспоминает о «мере пылинки» (*мискал зарра*) добрых и злых дел¹ и мосте *ас-Сират*², а рассуждая об отношениях Творца и Его Престола (*ал-'арш*), отмечает: «Он на нем утвердился (*истава*), то есть завладел (*иставла*) [им]»³. Приведенные нами выдержки выдают в ал-'Аййе прилежного ученика средневековых мусульманских экзегетов и доксографов: справки последних позволяли богослову как можно удачнее противопоставить самаритянский монотеизм «крайним» изводам известного мусульманам вольнодумства, в то время как толкования первых предоставляли ему тезаурус для создания собственного арабоязычного *credo*.

¹ См.: л. 21v-22г; Коран 99:7–8.

² См.: л. 23v, 24v; Коран 1:6.

³ См.: л. 2г; Коран 20:5. В этом отрывке также обращает на себя внимание знакомство автора с мусульманской (в данном случае – мутазилитско-ашаритской) символично-аллегорической экзегезой.

Иудейско-самаритянские же источники ал-‘Аййа, напротив, почти не цитирует. В отличие от своих предшественников, обосновывая тезис об искаженности Масоретской Торы, он довольствуется единичной ссылкой на нее (Втор. 32:35): по мнению богослова, эсхатологический пассаж «... до Дня отмщения и воздаяния» (ליום נקם ושלם) был умышленно подменен иудеями этической максимой «Мне отмщение и воздаяние» (לי נקם ושלם)¹. Куда более интересным нам представляется происхождение следующей цитаты, раскрывающей смысл деталей самаритянского ритуального забоя скота.

Мы возносим правую [часть туши] животного, его челюсти и почки, дабы почтить, прославить

и уважить потомков Пинхаса, сына Элеазара, сына коронованного и [увенчанного] тюрбаном Аарона,

чтобы те ели этот почетный дар, – а если не [едят], мы из смирения и почтения его сжигаем [...]

Встал Зимри, сын Салу, взял антропоморфистку (да проклянет Аллах ее черты, его черты и преступления!)

и возлег с ней, клянусь честью Пророка, прилюдно, – а то была суббота, величайший из дней!

И вскричал Пророк Аллаха и позвал Пинхаса, – и тот явился, окруженный многочисленными дядьями;

он взял копьё с острым наконечником и бодро, с силой нанизал на него обоих [распутников],

а после – поднял их к небу, опершись на правый бок; он призывал [на них обитателей] дома стервятников.

(Так же поступают с врагами Аллаха, блудниками и блудодейками, поклонниками порочных страстей, бушующих

в презираемых Всевышним душах!) Их кровь потекла по копыю

и чуть было не достала до локтя Ревнителя, – но тот, пламенеющий, вскричал:

«Остановись, проклятая!», – и будто бы блюдо окружило [копьё], не дав [крови] дойти до почтенного локтя.

Поэтому Аллах даровал ему и его потомкам после него эти три части [жертвы], – до Дня воскресения (л. 15г-в).

¹ См.: л. 20в.

Описываемый ал-‘Айей эпизод священной истории Израиля отражен и в книге Чисел (гл. 25), текст которой, тем не менее, не содержит указаний на детали экзекуции и явленных в ее продолжение чудес. Исчерпывающий список знамений, сопровождавших подвиг Пинхаса, мы находим в мидраше Бамидбар Рабба (20), содержащем упоминания и о «затворении» крови распутников, и об их одновременном вознесении на копье. Каким именно путем это раввинистическое предание попало в самаритянскую экзегетическую традицию нам, увы, неизвестно: мы не имеем в своем распоряжении ранних и хоть сколько-нибудь подробных толкований «гримизцев» на книгу Чисел, равно как и ничего не знаем о происхождении и эволюции иудейской версии сообщения. Как бы то ни было, параллели, существующие между третьей поэмой ад-Данфи и легендами мидрашей, очевидны и едва ли могут быть объяснены случайным совпадением творческой мысли обособленных друг от друга толкователей Священного писания¹.

Что касается самого Моисеева Пятикнижия, то его Ибрахим цитирует в арабском переводе ас-Сури и Абу Са‘ида (XI–XIII вв.) [ат-Тарджама... 2001]. Примечательно, что в текст «Арабского таргума» богослов вносит свою правку, которую, на наш взгляд, следует рассмотреть отдельно. С одной стороны, ал-‘Айя уточняет формулировки средневековых переводчиков Торы; эта группа исправлений, наиболее многочисленная, состоит из ряда синонимических замен и искажений – вероятно, непреднамеренных – грамматических форм оригинала. С другой стороны, вторая группа исправлений ал-‘Айи имеет ярко выраженный дидактический характер: вместо спорных терминов, отмеченных оппонентами как «ересь», теолог предлагает собственный перевод оригинала. Ал-‘Айя остается верен духу мусульманской экзегезы: как и приведенный выше отрывок, обсуждающий

¹ Справедливости ради отметим, что альтернативная богослужебная практика описана в мидраше Пиркей де рабби Элиэзер (гл. 47), согласно которому левитам положено отдавать предплечье, щеки и желудок жертвенных животных.

способ (*кайфиййа*) иносказательного восседания Всевышнего на Престоле, ибрахимовы парафразы «Арабского таргума» самаритян вводят в дискурс общинной экзегезы теологию божественных атрибутов, по мнению книжника, иносказательно обозначенных в библейском тексте такими концептами как «рука» (*йад*) или «лик» (*ваджх*). Кроме того, в ряде мест ад-Данфи позволяет себе уточнить текст ас-Сури и Абу Са'ида, незначительно искажая смысловое пространство перевода классиков самаритянской литературы. В целом, однако, ал-'Аййа следует букве перевода ас-Сури и Абу Са'ида, авторитетность которого в равной степени признавалась всеми видными писателями-самаритянами XVII–XVIII вв.

Вернемся, между тем, к мусульманским источникам, собранным нашим автором в его личной библиотеке.

Насколько мы можем судить по самаритянской литературе Нового времени, отношения их авторов с мусульманами складывались непросто. Зерно коранического рассказа о самаритянине, подговорившем сынов Израиля отлить Золотого Тельца¹, упало на плодородную почву неведения: ни ученым уммы, ни ее путешественникам так и не удалось уяснить для себя принципы вероучения исторических самаритян и их литургической жизни. В то время как Абу Бакр ал-Хисни (ум. 1425) уличал *ас-самирра* в создании учения об антропоморфных атрибутах Всевышнего [ал-Хисни 1350, 23], Салих ал-Джа'ари (ум. 1269) приписывал им веру в конечность существования души; также, по убеждению ал-Джа'фари, одна часть самаритянской общины по-прежнему верит в пришествие Мессии (*Тахеба*), а другая – признает пророческое достоинство всех известных мусульманам посланников небес, кроме 'Исы и Мухаммада [ал-Джа'фари 1998, 537–539]. Книжники спорили не только о доктринах самаритян, но и об их правовом статусе в «обители ислама»: и если абсолютное большинство факихов включало самаритян в число «людей книги» (*ахл ал-китаб*), санкционируя тем самым нахождение последних на территории Халифата при условии уплаты ими подушной подати, то некоторые правоведы наотрез

¹ См.: Коран 20:83–97.

отказывались выносить окончательное суждение о самаритянской общине вплоть до установления сути ее верований и ее отношении к христианскому и иудейскому учениям [Ибн Нур ад-Дин 2012, 95–96]. Ко всему прочему, против самаритян активно выступали простолюдины-мусульмане, со стороны наблюдавшие за обрядами «гризимцев»: по всей видимости, именно чернь обвиняла своих соседей в чествовании частей жертвенных животных, якобы символизирующих преподнесенную Мухаммаду отравленную баранью лопатку. Вынужденный отстаивать честь своего народа, ал-‘Аййа посвятил двадцать семь строф своей третьей апологетической поэмы объяснению символизма обряда жертвоприношения, а в первом и втором своих трактатах попытался изложить роль праотцев самаритян в событиях «синайского грехопадения» Израиля; и в первом, и во втором стихотворениях Ибрахим почтительно именует Мухаммада «Посланником Аллаха» (*Расулу Ллах*) и признает право всех без исключения народов Земли на проповедь избранных из «их среды» пророков¹.

Как уже было упомянуто выше, ал-‘Аййа адресовал свои трактаты мусульманам-суннитам, иллюстрируя отступление иудеев от заповедей Пятикнижия примерами из мутазилитских, перипатетических, джабритских и кадаритских доктрин, – доктрин, безусловно, «мертвых», знакомых и самому богослову, и его оппонентам по доксографической литературе. Нам неизвестно, какими именно доксографическими источниками пользовался Ибрахим при составлении первых трех апологий: к сожалению, простые упоминания о религиозных течениях Средневековья не позволяют нам реконструировать текст источников ал-‘Аййи хотя бы со скольконибудь значительной долей достоверности. Тем более ценной представляется нам справка автора о двух мусульманских

¹ См.: л. 14v, 8v. О заключении Заветов с народами Земли, состоявшемся уже после «падения» Израиля, учил и старший современник ал-‘Аййи, ал-Газзал ибн Сурур, он и вовсе постулировал «отход» Завета от сынов Исаака к сынам Измаила – мусульманам.

авторитетах, выведенная им во второй и третьей апологетических поэмах.

Во втором исследуемом нами трактате самаритянский писатель отмечает:

Вернитесь к своему ал-Байдави и примите от него истину, о которой он говорил:

самаритянин был из числа самаритян – но современные самаритяне не являются его потомками,

ибо его порастил мечом наш господин, собеседник [Всевышнего], посланник Аллаха, по Его прямому приказанию.

Он – мир ему! – и его благородные родичи были наделены достаточной силой для уничтожения [самаритянина] и его сподвижников;

в день его гибели погибли многие тысячи – неисчислимые, о, те, кто желает сосчитать! (л. 10r–v.)

Очевидно, живописуя события библейской истории, ал-'Аййа ссылается на авторитет Насир ад-Дина 'Абдуллаха ал-Байдави (ум. 1286), в популярном «Толковании» (*Тафсир*) которого мы находим следующую заметку о «нечестивом самаритянине» коранического повествования:

«Самаритянин» – это тот, кого причисляют к израильскому племени сынов Израиля, именуемому *ас-самипра*. Сказано: «Он был гигантом из Кермана или Баджурма». Его имя – Муса ибн Зафар, и он был лицемером [ал-Байдави 1418, 36].

Ал-'Аййа, не знакомый, по всей видимости, с аналогичными выкладками ат-Табари (ум. 923), Ибн Касира (ум. 1373) и прочих экзегетов, пришел к выводу, что ал-Байдави является единственным заслуживающим доверия оппонентом авторитетом, отличавшим соблазнитель Израиля от самаритян – верных сынов колена Иосифа. По мнению ал-Байдави, Муса ибн Зафар был принявшим *гиюр*, но не отказавшимся от веры в териоморфных божеств уроженцем Персии или Месопотамии; последнее предание позволило Ибрахиму в очередной раз оттенить верность самаритян, «хранителей» (שומרים)

богоданного Закона, в сравнении с нечестием «внешних», постоянно отпадающих от веры отцов. Словом, обращение ал-‘Аййи к трудам мусульманского толкователя вполне объяснимо полемической необходимостью и оправдано контекстом рассматриваемой поэмы.

Более запутанным представляется нам контекст следующей цитаты, привлекающей внимание специалиста-исламоведа своей внутренней противоречивостью:

Коли вы не верите нам и этому нашему посланию, перечитайте книгу вашего выдающегося ученого

ад-Дамири, шейха ханбалитского мазхаба; он упоминает об этом понятном сообщении

в тех же словах, что и здесь, и в Торе. Ученые [всегда] говорят лишь о Законе и его порядке (л. 15v).

Личность, упомянутая ал-‘Аййей в этих, следующих за объяснением ритуала самаритянского жертвоприношения, строфах, казалось бы, не нуждается в представлении. Камал ад-Дин Мухаммад ад-Дамири (ум. 1405) и сегодня известен арабскому читателю как создатель фундаментальной средневековой энциклопедии «Жизнь животных» (*Хай-ат ал-хайаван*) и трудов по право- и хадисоведению. Однако доподлинно известно, что сам ад-Дамири держался традиций шафиитской школы суннитского фикха и не мог, как утверждает наш автор, принадлежать к числу последователей школы ханбалитской. Других носителей *нисбы* «ад-Дамири» – в частности, среди приверженцев ханбалитского мазхаба или алимов, составивших экзегетические или ересиологические сочинения – нам найти не удалось. Тем удивительнее выглядит апелляция к правоведа, который заключал:

Если самаритяне расходятся в основах веры с иудеями, а сабеи с христианами, ... то нельзя заключать браки с их женщинами... Самаритяне суть иудеи, которых ввел в заблуждение самаритянин по имени Муса ибн Зафар; они поклонялись тельцу десять дней, пока не вернулся Муса (мир ему и благословение!)... Они отрицают пророческое достоинство всех пророков, что пришли

после Мусы и считают, что не должны покидать земли Иордании и Палестины. В их руках – Тора, отличающаяся от иудейской. Они почитают Наблус и спорят с иудеями о многих вещах. Поэтому сказано: зачастую выносятся решение о запрете на брак [с самаритянками по аналогии] с запретом на браки с [женщинами] магов. Аш-Шафи'и же... по-разному учил о них [ад-Дамири 2004, 198-199].

Этой скупой на подробности справкой исчерпывается посвященное самаритянской тематике исследование ад-Дамири; ни в трудах по фикху, ни в «Жизни животных» Камал ад-Дин не возвращается более к истории «отступничества» самаритян или их догматико-литургического обихода. В связи с последним фактом неожиданная ссылка ал-'Аййи на трактат ад-Дамири выглядит тем более странно, что предание о Пинхасе и его подвиге и вовсе не приводится в сохранившихся сочинениях мусульманского правоведа и литератора. Впрочем, наше недоумение может быть снято с обнаружением новых, на сегодняшний день считающихся утерянными трактатов ад-Дамири.

Текст памятника воспроизводится нами с сохранением грамматических и стилистических особенностей оригинала. Незначительной адаптации подверглись лишь некоторые графемы переписчика, приведенные в соответствие с орфографической нормой современного литературного арабского языка (в частности, в ряде отрывков выполнена замена форм написания конечных букв – с *و* на *وا*). Цитаты, данные автором самаритянским письмом, по техническим причинам транскрибированы нами квадратным еврейским письмом; в комментарии вынесены замечания переписчика и выдержки из «таргума» ас-Сури и Абу Са'ида, параллельные цитируемому еврейскому тексту и приводимому ал-'Аййей переводу.

[1أ] بسم الله الو[احد]

هذا مجموع فيه تثبيت عقائد السامرة وفي الوحدة الربانية المحضة وفي البعث وفي البرآة من عبادة العجل اللعين وفي الرد على الفلاسفة والمجبرة والقدرية وما عندهم من الشبه المخالف كل هذا لمذاهب المؤمنين من أهل المذاهب أرباب التوحيد سأله تعالى حسن التوفيق للتحقيق آمين

[1ب] بسم الله الرحمن الرحيم وبه توفيقي

1 يا من يروم الوقوف على الحق المبين * للرد على الفلاسفة وكذا المشبهين انظر في أحوال الموجودات * لحادث وجودها بقدرة أحسن الخالقين على الوجه المخالف لما هي عليه حقاً * ويستحيل قدمها اتعاقبها بالحوادث الكائنين وأشياها تنتهي إلى عدم بعد عدم * لا أول لوجوده ثم يعود ومتناهين

5 والتناهي محصور ويستحيل قدمه * فنتهي إلى ما يماثلها من الأشياء أجمعين والسؤال عن التكيف مرتفع شرعاً * فإنه غير مقدور لأحد من المخلوقين ولا يكيف الصنعة إلا صانعها * ومن قال بجزء لا يتجزى كان من الجاهلين

قد قالو[ا] الاجتماع جائز على ما يجري * وإلا استحال وجود الجملة فهم متجاوزين إنما الأسباب هي لحركات مقدورة * والمبدع والمصور هو أجمل الصانعين

10 تبارك الله ربي اتقن ما صنع * قدر فابعد وصور وهو القوي المتين وبقدرته الحوادث بحركات وتكون * لا يقومان بانفهما والجسم محل للتكوين على سبيل البديل لكوئهما أصداد * والمحل الواحد لا يجوز لخالين

[2] فحال عدم الحركة من المحل الواحد * يثبت فيه السكون في ثاني حال مبين وليس هناك حال متوسطة بين الخالين * فاعقلو[ا] الحق إن كنتم غاشمين

15 وقد قلتم بجهلكم أنه غير معقول * كون العالم محمولاً بالقدرة وصرتم ناكرين
أنه محمولاً بالقدرة لا باتصال * ولا بانفصال وهذا غير ممتنع بيقين
ومثله في الوجود وظهور السهم من الرامي * محمولاً في الهوى بقدرة رب العالمين
موهوبه منه تعالى لابن آدم * قدرة جزئية من قدرة كلية بما نستعين
ولا يصح انفصال القدرة عن الفاعل * فيستحيل وقوع الأفعال والمقادير ثابتين
20 ومقاديره تعالى غير معدومة * والعالم محمولاً بما على طريق الدوام للمشاهدين
رافع أطباق السبع سموات وما * هو وبدون أعماد وكلا تحت قدرته رهين
وهو على العرش استوى أي استولى * باسط الأرض لحاجات العاذرين
صنعه تعالى لذاته والقدرة صنعا * بلا عضد ولا عدد ولا ثان ولا معين
وهو تعالى لا في الصنعة ولا د * اخلها ولا خارجها ردا على الظانين
[2ب] 25 بل هو محيط بالصنعة ويعملها * وعند الموحد من ذلك علم اليقين
وهو تعالى يحيط الصنعة علماً * والمصنوعات على مثال وجوده متكونين
والصفات تنقسم أربع قسمات * ذاتية ومعنوية ومقتضية وفعلية مفهومية
عند أهل الحقيقة الأمم المؤمنين * فالذاتية من واجبات الذات ثابتين
ولا يجوز عليها التغيير حقاً * إن كنتم إلى الحق كذلك مخالفين
30 وصفاته تعالى قادر وخالق ومصور * ومبدع ومخترع ورازق ومعين
ومحيي ومميت وممرض ومشفي * ومانح القوى لمن يشاء بتمكين
والخير والشر في مقدوره قسم * والحركات والسكنات بأمره كائنين
ولا شيء من الحركات يقوم بنفسه * كزعمكم بجهلكم وأنتم غير عاقلين
لقولكم أن الفنا عرض قائم بنفسه * لقد حرّم مع الله بهذا القول خاطئين
35 ما شاء كان من الشفاء والموت * وليس هناك قول للمعترضين
فقولكم وزعمكم مردوداً عليكم * وعند أول[ب]. 1 والأركيا المتقين
قل كل شيء من الله وهو المحرك * ردا قويا على المشبهين والمعطلين

الذين [ب] أتوا [أ] بشبهة أو ضرة جهلا * وتأجلوا [أ] فيه كما هم قائلين
 [3] قد يوجد ما يخالف لما تقتضيه الحكمة * كما أنه في الحيوانات المكونة ناطقين
 40 فقد جهلتم الحق في هذه الشبه * والرد عليكم أن النطق والعقل موهوبين
 هبة من الله للصور الألفية كرما * ليستعينوا [أ] بما على صرف¹ السنين
 ويوجد في خلقه تعالى من قدر عليهم * أصم وأخرس ومن عقولهم مستترين
 فصاروا [أ] عادمي الحواس والعقل * فهذا بديهي أن التعرف لأجل القادرين
 يعطي العقل والنطق لمن تقتضيه حكمته * وكذا يسلبهم وهو أحكم الحاكمين
 45 لقد أسأتم بما شبهتم حيث الخلاف * عن أن لله التعريف وصرتم معرضين
 عن مطابقة أهل الحقيقة حقا * وأيضا بأشئ قباحتة مجوزين
 على الله البدا كزعمكم الفاسد * أنه حرف آدم يكون من الآكلين
 من سائر أشجار الجنة وأثمارها * ثم طرده وزوجته حيث كانوا [أ] آكلين
 ومنعه حال طرده عن شجرة الحياة * وهو تعالى عالم أنه لا يشمر من الثابتين
 50 وتشانعتم بأشئ قولكم أن هذا * مؤدي للجهل في عواقب الأمور الحادثين
 فلا شك في جهلكم الخض * حيث أنكم في قدرة الله شاكين
 [3ب] حاشى حاشى شأن الله ربي * يجوز عليه البدا يا مأجلين
 في العناد المؤدي للكفر * كقولكم أنه لأدم من الغادرين
 لا بل إن الإباحة كانت له * أن يأكل من ثمار الجنة الكائنين
 55 بشرط الطاعة فصار للغني * لما أغرته قرينته فصاروا [أ] ساقطين
 عن مراتب الطاعة كلاهما * واستحقوا [أ] أن يكونوا [أ] مطرودين
 وما كان شرطه بالطاعة * فلا يتم بدونها للمأمورين
 والسابق في علم الله يجزيه المقدر * فاعرضوا [أ] ولا تكونوا [أ] منكرين

¹ في الحاشية: "والضم كما في قوله أولا ذاتية وفعلية لأن الصرف حرف مفرد والسنين حرف حرة جمع فالأصح صروف العبد الفقير جلي ابن يعقوب سامري".

فملة السامرة حامدة لله * على ذلك وهم بد من الأمنين
وهذا هو رد فاعلي الفلاسفة * وعلى أمثالهم من سائر المطاعين
105 [الذي] [ن] أوردوا [أ] الشبه المذكورة * وها نحن لها كعقيدتنا حاليين
ثم المحيرة والقدرية وأجاسهم * من السمنية والعمرية ومن هم لغير الله عابدين
لعنة الله ربي على من عبد سواه * ثم على من كفروا [أ] وعبدو [أ] العجل اللعين
لعنة مأبدة مخلدة للقيامة * حال البعث والنشور برب العالمين
وسؤالة تعالى للعباد هناك * والحكم الكائن بالحق المبين
[5ب] 110 فإما نعمة بجنة خلد دائمة * وإما نعمة بجهنم بأعدل العادلين
وفي الحقيقة الذي يعلمها الله * أن المؤمنين عند ما هم برهم ظانين
والله تعالى يبصر من يتبرأ * من كل ما يغضبه من أفعال القابحين
وأفبح القبائح من أشرك بوحده * وآمن بالتقادير الفاتنين
وعبادة العاقل لعديم العقل * كان ذاك أشن المجانين
115 أنا بريئا من عبادة العجل * ويشهد فاعليه وعبادته ملاعين
وأن اللذين آمنوا [أ] بالوحدة المخفية * هم أتقيا سلالة جد النبيين
أبي اسحاق واسماعيل وفروعهم * الذي [ن] ليس هم عن الحق منفلتين
فمن آمنوا [أ] بالقادر الأمين العدل * ما أنكروا [أ] المقدر كالتاكرين
أن المقدر حق بأمر الله كائن * لا يمحيه إلا لطف رب العالمين
120 سبحانه حكم فأعدل وأقام الشرع * وأرسل الأنبيا هدى للمهتدين
وكان نورا وضيا لأخص أقوامه * بقيام الدليل وإيضاح السبيل للأمنين
أمر ونهى وجرب وأوعد وتواعد * وبوسع رحمته أمهل على العاصين
وفتح لهم باب التوبة لعلهم يتوبوا [أ] * سيلا للخلاص ليكونوا [أ] خالصين
ذلك إحسانا منه ورفقا * سبحانه أنه تعالى خير المحسنين
[6أ] 125 خلق الإنسان على داع وصارف * ومكنه من فعل ما يختار كالتدوين

فأفعاله بخير فهي من الله وحده * وأما القبيحة بالمقدر كائنين
ومن لا يأمن بالقضا والقدر * كان مخالف للشرائع النازلين
من سماء الرحمة لتعريف الحجة وكذا * إلى قيام الحجة على يد المرسلين
وحركات كل إنسان فيما يختاره * من خير وشر فمرضه وذهابها كائنين
130 ويجري يحصل بقدر الاستحقاق * ذلك على فضيلة العدل يوم تحكم والدين
منه تعالى وهو البري من أحوال العباد * لا يجبرهم على طاعته حيث هم فاعلين
فإنه تعالى عالم بقبح الظلم وفعله * وغناه عن هذه الأفعال بحدائثين
يجعل قول كل من يقول عن أعمال العبد * أنها خلقه حاشى فهم كاذبين
وتعالى الله عن ذلك علوا كبيرا أن يكون * بعبدته على ما لا يعلمه من العاقبين
135 فإن ذلك ظلما وهو تعالى البري منه * وليس بقبائح الأفعال من الراضين
وقد يقبح من العاقل يستدعي لمراه * بمثل ما يفاد[ع]له عن نفسه كالمتمثلين
فكيف بالحكيم تعالى والجبر والقضا يمنعه * ويخرجانه عن الحسن يا جاحدين
وتكونوا [1] أنكرتم الشرائع الواردة * وجعلتها لغوا وعبثا يا مجبرين
[6ب] حاشى شأنه تعالى وهو فاعل الحسن * وكلما يجب أن يفعل فهو فاعله بتمكين
140 لا يأخر عن عبادته مصلحة باقتداره * فإن الفرض يلحقهم التفريض ليكونوا [1]

منتفعين

بالمنافع الدائمة بوجود الغنى عنهم * فلا يقدر في ذلك علمه بما سيقع من الأجمعين
لأن العلم لا يؤثر وجود العمل إذ * العمل من تأثير قدرة أقدر القادرين
وعلمه تعالى إذا تعلق بفعل الغير * كان لما يختاره ذلك الغير من الكاشفين
من جنسه وسبيله مع قدرته على كلاهما * والمجبور بخلاف ذلك وهو رهين
145 إنه إذا وجد على قضية لا يمكنه * الخروج عنها ولا يقدر في علم المتفكرين
إن في ورود التكليف ما يقع من المكلف * فلا يخرج عنه حسنا فإنه طريق السائرين
للتفريض إلى المنافع فهو حسن * وحالته كحالة من يحضر للأكلين

من جنس الغدا ما ينتفع به * ومتى حضر من يقدر عليه من المستعملين
 فيبيحه إياه فيمتنع اختياراً منه * كان امتناعه قبيحاً واستعداد المستعدين
 150 إلى ما ينتفع به حسناً وخيراً محض * فبان بذلك حسن فعل التكليف للناظرين
 وفسد رأي من يرى بالقضا وبجبر * كما هو بين لا شبهة فيه للمشبهين
 ولحق الحق أن يتبع كتاباع الخواص * من الأركيا وأغصاهم الثابتين
 على كلمة التوحيد واتقان الطهارة * ونفوسهم الزكية عنه دون ذلك نافرين
 ولا هم كالذي [بن] قالو [ا] ما الغرض * بخلق من يعلم الله أنه يفعل الخطأ والمخلوقين
 [17] 155 وبفعله المعصية يستحق القصاص * في دنياه ويوم بعثة المبعوثين
 فمثل هذا مثل من يعلم منه أنه متى * سلم أنه القتل كان بنفسه من القاتلين
 أو هو قتل مؤمناً أو من يستحق القتل * ومع العلم بذلك لا يحسن للمسكين
 له ما يقتل به نفسه أو يقتل غيره * جوابي هذه أمثال مفسودين
 فإن حكم المثل يكون كاشفاً للمثول * ووجود المكلف مخالفاً للمثلين
 160 والإيجاد ممكن من فعل الحسن والقبيح * فلا يوصف بأيهما إلى حين
 أن يقع منه ما يختاره منهما * وآلة القتل لا يقصد بها إضرار الكافرين
 ولا المفسد ولا يحسن من العاقل * تسليم تلك الآلة التي المتصفين
 كمن هذه صفته حالة على وجه دون وجه * والوجه الذي يحسن إليه التسليم عند المعتبرين
 كونه موجوداً على داعي النفور * من أنواع الآلام وهو من المنحرفين
 165 فإذا عاد على نفسه بالضرر استحق الدم * ويرى الغير من تلقاه أنه من المستحقين
 للدم فإن لا يستحقه إلا من كان عالماً * بقبح القبيح أو متمكناً أنه من العالمين
 بالقبيح ومما يقوي ذلك ما يتعلق * به العلم أن ليس في الموجودين
 أشفق على الإنسان من نفسه * والوجه الذي يقبح متى كان كالجائنين
 عادم العقل والتمييز وليس هو ممكن * من التحرز من الآلام كمن هم مشترين

[7ب] 170 العقل ولا يدركو[ا] من أحوالهم شيء * فيجب على الغير حراستهم كيلا يكونوا[ا] متسلمين

شي من آلات القتل لكونهم على * هذه الصفة دون غيرها للناقدين والتكليف، ورد من قبله تعالى مصلحة * لما فيه من التحرز والتمييز للمكلفين مضافا إلى ما توجه حجج العقل * حسب قوله تعالى في كتابه لسيد وأمين في فصل الأمان وكان صادق وقته * السيد نوح الفلوح سائس المؤمنين 175 قولاً له من الله على طريق الإنذار * ودرك نفوسكم منكم أنتم يا مطالبين أفاد بهذا القول أنه لا بد المطالبين * تصيب في البعث جميع المذنبين بدرك نفوسهم حقا وعدلا هناك * شاهد بالدار الأخرى والموتى قائمين ولا بد من القصاص هناك أيضا * ولو قتل المذنب في دار دنياه فهو رهين تحت درك قصاص يوم القيامة * كقتلى فاعلى العجل اللعين

180 في دار دنياهم وفناهم ما أغناهم * عنه جزاهم في الآخرة وهم معاصفين هذا الثابت في التورات عنه الله * ومن أنكر كان بري عنه المهتدين أفادنا شرع الله بهذا المنصوص * وإن درك النفوس مطلوب في المخلوقين عنما أوجب وسبب وكيف الإنكار * والله تعالى هو العادل وخير الشاهدين وهو بالمطالبة بما يختص بالغير أحق * لعدله في حكمه وحقوق عبادته أجمعين 185 عنده تعالى على المسا[م]حة حقا * وإن شاء كانوا[ا] في حقوقه مسامحين [8] فهذه عقيدة ملتنا السامرة * وحل الشبه حسب ما نحن شارحين

ونحن في هذا نعتقد اعتقادكم * فزيلو[ا] شبهة الشك يا موحدين فإننا بالله العظيم مرسل موسى الكليم * لا شبهة في عقيدتنا إن كنتم ظانين وتوحيدنا لا مظنون أصلا * وبرئين من الشك فيه ومصوبين 190 وهذا ردا على الفلاسفة وأمثالهم * على ما لنا من فرق أصل الدين الذي هذا سببا كان لافتراقنا * وانحانا عن جميع المعاندين

وبعدنا عنهم لذا وترك السجود والطهارة * وللخلاف الذي هم به متغيبين
 وبرئتين باعتصامنا بالله وحده * من كل ما خالفونا وهم جاحدين
 فعادلوا [1] بيننا وبين أخصامنا * ولا تقبلوا [1] فينا شهادة المخاصمين
 195 فإنكم للحق تنصروا [1] شرعا وحقا * على شهوده للحق دائما باحثين
 وعندكم كلا على خلاف غير أن * المتمسك بالحق يلزم له شهود عدلين
 فهذه شهود فريقنا وتوحيدنا * الذي نحن إليه عن الغير مفتقرين
 إن رمتم البحث من أقرب للتوحيد منا * اطلبوا خصامنا بمثل هذه البراهين
 وما أوردناه من حل الشبه * للتأكدوا [1] أنا لله وحده عابدين
 200 وأخص فرق بني إسرائيل يشاهدنا * بالتدين بتوراة موسى ومرسلين
 رسالة الحق ونحن عليها * نحيا ونموت ونقوم مبعوثين
 [8ب] كما أمرنا الله في شرعه القويم عنه بده * نكون دائما للإيمان به مستفرضين
 دالين ومستدلين وبيان الحق * لا مغيرين ولا منقلبين ومبدلين
 وهذه أصل عداوتنا مع فرقنا * وكوننا ساجدين ومتطهرين وراكعين
 205 وبالمنزل والمرسل عن الله معا * وبالبعث والنشور والحساب قادرين
 ولكل ملة نبي مرسل بكتاب سماوي * وعندنا كل من على أمره محافظين
 وهذه عقائدنا وبرائتنا من الشبه * يا أسياد الأتقيا والعلماء العالمين
 خذوا [1] مقالتنا وطالعوها * وكونوا [1] فيما حوته متفقهين
 فإن في توحيدكم نقدر على الغير مؤمن * لصفة النور الكائن للناظرين
 210 وفادعوا [1] أنا بحق منقول * عن شريعة سيد ورسول وأميين
 سائلي عن عام تأليفها أرخ * أنا آمنت بالله والحمد لله رب العالمين
 في غرة محرم الحرام سنة 1199
 سطور هذه الرسالة 222

أيضا قبل هذا من تلبس الأعوام في حق ملتنا متقدما عن تاريخه عملنا رسالتين وتاريخهما ختامهما وهم الأولى والثانية أول الصفحة

[9] 1 يا عني للعجل اللعين بعبادة * اتق الله ربك لا تبدع شهادة

أنا عبد ربا لا سواه حقا * جل جلاله عن تكاثر أعداده

سبحان من لا تحله الأعراض لجهة * وهو على ما كان قبل المكان وإيجاد

واحد أحد فرد صمد حي * لا كم لا كيف لا أين قاهر فوق عباده

5 تبارك هو الله غير متناهي * لا تدخل عليه آفات نقص وزيادة

لا ولا عضو وجارحة وجسم * والحركة والسكون هم بما أراد

ولا حدث ليقال متى كان وجد * ومتى عدم حاشاه ربي من الإباد

وهو حي لا يموت دائم أبدا * تعالى الله عن استفتاح وجود لإيجاد

ولا تجوز عليه صفات الأعراض * بل ما شاء كان بصفات قدرة وإراد

10 لا تبليه الأزمنة ولا الأدوار لا * ولا يغيره ليلا ونهار مع الإعاد

بتحريك قدرته للفلك الأعلى * واستواه على عرشه بغير اعتماده

أزليا لا يفتقر لغيره وغني * عن أن يجوز عليه حاجة والإفاد

لا إله إلا هو وحده لا شريك له * ولا ثان ولا معين مع انفراد

إقرارا بروبيته واعترافا بوحدته * وإلى الله راجعون سائر عباده

15 يستوفي كل نفس ما كسبت حقا * في يوم البعث والحساب بعدل إنفاده

يا ممن يشهد فينا عبث لا تعجل قط * واحذر من شهادة الزور وانكاده

إن من رمت التشنيع على توحيد ملتنا * خوذ إيمان السامري بربك واعتقاده

[9ب] إنا كفرنا بعجل أنت تنسبنا * فلا تزور علينا بزور الشهادة

واخشى ربك إله السما فينا * كيلا تكن خطايانا في عنقك فلاله

20 في يوم لا ينفع فيه مال وعبد وجاه * بل بتقوى الله يكن جزاك السعاده

يوم وقوف البرايا عرايا هناك * قاضي وداني ورب السياده

يوم عدل وحق العباد على المسامحة * وحقه تعالى بالرحمة يرجى عن سداده
 يغفر الله ربي لمن يشاء * إلا دون الشرك ومن الإده
 وكبائر الآثام تتجنب ديناً * ممن اختار في الجنة رقاد
 25 لا أكبر كبيرة من الإشراف * أن ينزل مع الكافر إحداه
 وبراءة الدنيا تجب ما قبلها * للمستوي مع التوبة والاستعادة
 لقد أرسل الله الأنبياء بالشرائع * سبحان من أقام العباد فيما أراد
 عرفنا الحجة وأقام الحجة كيلاً * نجحد ونعتذر بعدم الإفاده
 حياتنا في الدنيا توحده * وتكبيره وتفخيمه لآخرتنا زواده
 30 يا معشر الإسلام ساداتنا * بشرعكم ناظر بحق بإيجاده
 انصفونا مع أعوامكم لظنهم * وردوا [1] عنا الماخن مع عناده
 واعظوه منكم إن الشرع الشريف * لا يقبل عندكم طارح الشهاده
 إذا لم يكن مسئول عنه علمه * ومفيد للحق بحق إسناده
 [10] وراكد مشاوير الابتداع * مردود في شرعكم عن طراد
 35 هكذا [2] أرباب الخصومة معا * لا مقبولين والشاهد لأحقاده
 وإن عدمت الشهود فشرعكم * يحلف المتهم برده اعتقاده
 والله وتالله وبالله حقاً * وكتاب الكلیم المنزل لإرشاده
 وسر الإسم الأعظم المبجل * المكرم المجدد وحق انفراد
 عندنا عابد العجل ملعون * وفاعله واجب اللعنة لفساده
 40 سامري من السامرة كان مفتون * والشيطان تملك بالقدر قياده
 ذا من قبل أن تنزل التوراة * وورود الرسول من سماء ميعاده
 افترقنا عنمن أضلهم الشيطان * واستمرينا محافظين على الشهاده
 أن الله منزه عن الوالد والوالدة * وعن النديد والمثيل والولادة
 والعجل لمقدوره لا يرضاه كان * إذ هو منكر وجرى المقدر بانفاده

- 45 وعنده تعالى علم الخفيات حقا * من ذا الذي تعس وقته بانقياده
 راجعوا البيضاوي عندكم * وخذوا [أ] عنه الحق بإسناده
 أن السامري من السامرة كان * والسامرة الآن لا من آل إيلاده
 واحاه رسول الله سيدنا الكليم * بسيف أمر الله حال جهاده
 [10ب] وكان عليه السلام وعترته الكرام * مبرورين بالقدرة لاجمحه وجناده
 50 وهلكا في يوم هلاكه ألوف عديدة * فوق الوصف يا من يروم أعداده
 وأمر بتكليس العجل اللعين سرعة * ثم حرفه وذرى على الماء رماده
 فمن عبده سقاه الله الردى * في داران الدنيا ويوم اقتياده
 هذا تقرير شرع توراتنا حقا * الذي هدينا سبيلا إلى ملاذه
 آخذين عن نورا وهدى فيها * لا كالمفترقين بنقص وزيادة
 55 لعنة الله ربي على من حرفها * أو تجاوزها بالانقص والزيادة
 فها نحن بسطنا لسيدنا عالمكم * توحيدنا بالله وحق صدق العباده
 وأتيناكم ببرهاننا صادقين * رجانا قبول الحق منكم وإرفاده
 ولا تظنوه منا منافقة * اختشاء من أن منكم نتعادي
 حاشى نفاق على ديننا * والله المنافقة ما جرت لنا بعباده
 60 ملعون من يظهر طاعته لمثله * ويخفي معصيته يعلمها رب الإراده
 وليس لنا إلا بحسب الجميل * إن كنتم لم تصدقوا [أ] بهذه
 والله خير الشاهدين ونعم الوكيل * على من يقرعنا لغيره بقصد عناده
 يا من شرعكم يحكم بحق الظاهر * ويمنع كل خصم عن مآل مراده
 روضونا منكم بالحق المبين * الذي أنتم أهلا له وزيادة
 65 فإن علماءكم لا يرثوا [أ] لجاهل * ولو كبير عما منه للبلاد
 [11أ] يقولون الحق من ربه صدقا * ويردوه عن جدل عناده
 هذه رسالتي لعالم الحق منكم * لا لمن علمه كحلمه في رقاده

كمن يقرأ آياتن ويدعي نفسه عالم* وإن جادله علامة تبكم بإخامه
 وإن خاض بحر العلم جهلاً* غرق من دون إرفاده
 70 فإن علم الله واسع لا يحصى* كل من ذاق عرف والتذ بالذاذه
 قد قالها أحقر الورى أرخ* السامري إبراهيم واحد اعتقاده
 سنة 1196

تمت بقلم الموفق والموفق وكان من العمر 67 سنة نسأله تعالى حسن الختام.
 أيضا هذه رسالة ثانية قلناها بعدها ضروريا مما نراه من تلسن أهل دورنا ربنا يعامل بلطافه
 آمين

[11ب] 1 الحمد لله الذي لا خالق لكلامه* في شرعه الشريف القويم كلامه
 قدیر مقدس مجيد خير الفصحى* بتأليف شروح معانيه ونظامه
 أفاد المؤمنين بحجة الربانية* أنه يغفر الذنوب ويستر العيوب بأنعامه
 ويتوب على من يتوب بلا رجوع* ومن يصح بعده عن الكبائر واعتصامه
 5 منزه عن الخيف مقدس عن الزيف* مؤلف بين قلوب المؤمنين بإكرامه
 وأما كفر الكافرين بوحدته* وضلال الجاحدين كاعجابه
 هذا بتقديره لا يرضاه* ردا على ناكر المقدر بأزعامه
 والداء والدوا فيهما ما شاء* لا بهما ما يكون من تقدير أحكامه
 وهو الحكيم تعالى والمداوي* وكل ما خلاه باطل كلامه
 10 إنه صانع لا داخل الصنعة* ولا خارجها ولا فيها قيامه
 مكون الأكوان وما شاء كان* وتعالى الله أن ينعت بإعدامه
 لا هو بجارحة وعضو ولا* جسم ولا يوصف بأجسامه
 بل قادر وصانع ومخترع* ومحبي ومميت لسائر آنامه
 لا يفتقر لمعين ومدبر ولا* يسأل عما يفعل من مرامه
 15 وهو المحيط بصنعبته وقادر* عليها وبين كاف ونون إتمامه

[12] تبا لقوم لا يأمنوا [1] بالمقدر * ويظنون [1] وفاة المحموم بدون إحجامه
 أن الأسباب لا تنكر الآجال محدودة * ومن فرقة آجاله كان الموت أمامه
 والمخالفين من أهل الكتاب دوننا * يزعمو [1] أن السقيم لا يرى سقامه
 بدون المداوي والدوا كزعمهم * بتأثير السهام أيضا كأسهامه
 20 الويل لهم ضربو [1] سهم الخلاف * وهم مع الإيمان على قوامه
 أن الآجال محددة بأمر الله * ولا يموت بدونها من تراكمة أسهامه
 ولا يملك الإنسان لنفسه نفعا وضرا * ولا يدري بأي أرض تنقضي أيامه
 والمقادير تجري بأمر القادر عليها * والمقدر يجلب على الإنسان إرغامه
 والله يرى نفسه ويرى غيره بالقدرة * ولا يتقلب خلفه وفوقه وتحتة وقدامه
 25 وتعالى علوا كبيرا عن الصفات الصورية * وعن كم وكيف ومتى وأين مقامه
 وهو ملو السماوات والأرض حقا * ونورها أثار الوجود من بعد ظلامه
 مولى الربوبية ورب الملكوت والناسوت * والكافة ينجو به ويتوقفو [1] إكرامه
 سميع لكل نداء يصير لكل خفاء * ومالك الكون على طبقات أقسامه
 خلق خلقه في أحسن فطرة باتقان * وأعادهم بالفنا للحد [من] كفره وظلامه
 30 ثم يعيد كما بدأهم أول * مرة ونعيم الفاني من بعد رميم عضامه
 يجمعهم ليوم حسابه ويتجلى لأحبابه * فيرونه بالبصر كالقمر حال تمامه
 [12ب] ولا يحتجب إلا على من أنكر المشاهدة * كالمعتزلة والجهم [1]ة ومنكرين انتقامه
 إن لله الأسماء الحسنى وصفاته مباركة حسبنا * أحد صمد منزه عن صفات أجسامه
 وليس له شبيها أحد وحق أقواله * يقول للشئى كن فيكون لجمال تمامه
 35 وأفعاله كل يوم وهو في شأن * بل كل دقيقة حي قيوم مع دوامه
 ونعته هو الأول والآخر دائم * باطن وظاهر لم يزل بدوامه
 وذاته ليس كمثلته شئى عالم بكل شئى * نور السماوات والأرض واجب إعظامه
 لا يتم إلا ما يريد من نفوذ الأوامر * ووقوع الحوادث على وفق قديم كلامه

وتبارك هو مخلوقاته دليل صفاته * لا بصوط ولا بحرف خاطب كرامه
 40 ومن قال بصوت وحرف جعل استدلاله * لاستواه على العرش بدون كيف مقامه
 وهو ملو السماوات والأرض حقا * واستولاه عليهما بقدرته وإفخامه
 وأخذ في حسابي قبله لا شي * ومن يحاسب نفسه يرتشد الحق لأفهامه
 إنه كان ولا مكان خالق المكان والزمان * وهو كما كان بلا مكان ولا زمان لقيامه
 قائم بنفسه وقائم بغيره غير مفتقر لشي * في تدبيره سائر عبادته بأنعامه
 45 الموصلة لكل منهم لا يـ:قص ولا يزيد عما يريد * ولا اعتراض عليه في الرزق وأقسامه
 فمن ينهض لطلب مدبره أن أنتهي بطلبه * لموجود ينتهي إليه فكره كان مشبه باتهامه
 لنفي محض لاظمنانه فهو معطل أيضا * كمن يطمئن لموجود واعترف بالعجز عن استقرابه
 فهو حد ومن قال أن الله عرف بالعقل * فالعقل للعبودية كان ارتسامه
 [13أ] لا لإدراك الربوبية وشأنه تعالى * المتعرف في خلقه بقدرته وأحكامه
 50 محتجب عن البصائر كما عن الأبصار * والملأ الأعلى يطلبون إحسانه وإنعامه
 ودليل وجوده في كل مكان ووجود * أنواع مخاليقه كلا من ابتداء أيامه
 سماوات أبراج وأرض ذات فجاج * وبحار ذات أمواج لحاجات آنامه
 موجد الحاجة قبل المحتاج إليها * وهو الصانع القادر لكل ما أقامه
 أقام العباد فيما أراد وأوهب ما شاء * لكل إنسان ما تداوله به أعوامه
 55 عن شهور وأيام وساعات ودقائق * لا يـ:قص ولا يزيد عما يريد عرامه
 وحقيقة توحيده ما خطر ببالك * عنده غير ذلك وقدرته ودوامه
 ثابتين بلا كيف ولا انتهى * وكل شي هالك إلا وجهه وإعظامه
 قد حير العقول في أوصافه ما تقول * وأعلاها تارك التفكير في ذاته وأفهامه
 وأدناها طالبي الدنيا والتمتع بها * فالآخر خبير لمن اختشى يوم رجمه
 60 وحقيقة السلوك في ترك الدعاوى * وكتم البلاوي والصبر وعزامه
 فإن الفقر حقيقته كتّم أمره * كذا الغنى كلاهما بأحكامه

وإن لا تملك شيئا * وأنت راض عن الله كامتحانه بأقسامه
 إن الله مع الصابرين إذا صبروا * وقابلوه بالجهد والشكر ككرامه
 الذين قابلون الامتحان بالصبر * وعلو في شرفهم بحق اكتتامة
 [13ب] 65 إنه تعالى صبور ولا يكون أصبر منه * يعاني المشركين ويبرئ لكل منهم
 سقامه

ويرزقهم ويعطيهم خير الدنيا * والآخرة لمن غمر قلبه الإيمان بهيامة
 إن الله وسيع الرحمة سريع المغفرة * وهو تعالى مع العبد كيف كان إقدامه
 حيث ما يذكر الله يذكره * ولا ينساه من فاضل فضله وأنعامه
 وإذا تقرب العبد إليه شبرا * تقرب إليه ذراعا وأوصل جبل انصرامه
 70 وعين غضت عن الحارم وساترا * وشهرة طائعة لله وجرى دمه بانسجامه
 من خشية الله تعالى وبكت مخلصة * حرمت على النار لكبر جوده وإكرامه
 مع ما شاء بارئها فلأنه * يجعل الجزأ أكثر من العمل كإكرامه
 وحقه تعالى على عباده أن يعبدوه * ولا يشركون به ويأمنوا [أ] بالمقدر وأختامه
 ورزقهم عليه جودا منه لا وجوبا * وإن شاء يحن لمن يشاء ختامه
 75 وعبده تحت المشيئة والإرادة * والمقدر إنما أن يشاء بكون اللطف إمامه
 ألا يا مؤمنين بوحدة ربي المحضة * ومن صح في الربيع مذاهبكم إسلامه
 لا تلقوا [أ] سماعكم بأننا نعبد * سوى الله فالسوى يزول بإعدامه
 وكل ما خلا الله باطل حقا * والسوى لا دافع لانصدامه
 فهذه عقيدة فريقنا السامرة * والحق عندكم مايد والعدل زمانه
 80 فافتراقنا عن الغير من الملة * من يوم فعلا العجل لعن الله أجرامه
 [14أ] وصاروا لسبيل اقتباسات كلها يأسات * والعناية صادقة البر قضى اتحامه
 سامرة سمينا لمعنى محافظين * على أصل الدين مشددين في سائر أحكامه
 برين من كل ما يخالف هذه الرسالة * من حين حضور الرسول من ميقات صيامه

وأمر بما كان من أمر مولاه قبل الورود * وأيد حكم القصاص وكلا جرد حسابه
 85 وأفرز من ضل كالأمر الشريف حقا * ونادى يا معاشر المؤمنين كلا يأتي بسهامه
 ونفذ أمر الله وكأنه صرعا [ب]السيف * ألوف عديدة ومن زلت أقدامه
 عن مراتب الرضى والكفر بمولاه * لا ينزل تحت القصاص ليوم القيامة
 ذا ردا على من لا يفهم الحق * ويقدمح فينا بجهله واغتشامه
 فإن فريقنا لا يعرض عن التوراة * كمن أعرض وتمتع بتبديع حاخامه
 90 إن التوراة واحدة وحكمها واحد * هنيئا لمن استقرضها بالتزامه
 لا زائدا ولا ناقص كقول الله * ومن ضل طمس في بحر آثامه
 من أعرض عن نورا وهدى فيها * من الملة وغير حفظه والتزامه
 لا تابع له البتة على وفق رسالتنا * القائمة عن صور التوحيد بمقامه
 عن صورة البعث الشاهدة له * في المنزل من السماء بشرع إفهامه
 95 لنا على يد رسولا صادق القول * من بعد [أن] صلى وصام بإحرامه
 وكان غداة في سائر صيامه * تسيبحة وصلاته وأخذ سلامه
 عن الله والملائكة الكرام * وصلى يجبو شهم هناك أمامه
 [14ب] وصيامه ثلاث أربعينات متوالية * كقول الله عن دفعات فظامه
 فالفظام هو الصيام والصلاة القيام * صدق الله ورسوله ونور وجهه علامه
 100 إلى قبول استغفاره عمن بقى من * أهل ملته صائن نفسه بالشهامه
 المتعلقة بحب الله وحده لا سواه * المعرضة عما يغضبه كالشيطان وارتحامه
 البريء من أشد كفر كان في الذي * تفرع من عبد العجل اللعين بسجامه
 وصارة غنيمة الدنيا لجنني الثواب * وغنيمة الآخرة المقابل يا الله السلامه
 وقتلا يوم الشؤم يوم هذا التشنيع * يفتقد كلا منهم في البعث بانتقامه
 105 والله يبعث سيئاتهم عليهم هناك * ويدوقوا [أ] أيضا آلام العذاب والطامه
 وكل من يذهب بشريعة سيدنا موسى * إذا لم يأمن بهذا أعطي نور غفلة قيامه

وكان جدير أن لا يكون صحيح العقل * لتركه كلام الله وتمتعه بكلام العبد وإبرامه
يا مسلمين رفقا بنا لله وهذه شهودنا * قد أوضحناه لديكم بتحرير حق إرقامه
وإصفاكم لكم إيماننا بوحدته تعالى * فلأنكم ناصبين لشرع الحق إعلامه
110 كيلا تصدقوا [أ] كلام أخصامنا فينا * من فرق ديننا وتفرعونا بالملامه
إنا آمننا بالله وبحق لا إله إلا الله * والمنزل والمرسل والملائكة ويوم القيامة
على ما أمرنا الله في شرع السيد كلميه * ولا نتحول البتة عن حق حبه وهيامه
وإن ظننتم في رفعا أيمن الشاة * سوى لحرمته وحقيقة إحرامه
لا كاليهودية الذي قدمته * لرسول الله مشغول بإسمامه
[15] 115 إنا برننا من هذا الظن ومما * فعلته المخالفة المنقاه
لرحمة الله في يوم النشور حقا * والله يعلم من يرحم هناك بأنعامه
نحن نرفع أيمن الشاة واللحيين * كذا الكليتين رفعة وكرامه
ثم جلالة لآل فنحاس ابن العازار * ابن هارون صاحب التاج والعمامة
ليأكلون هذا الفضل الفاضل * وإن لم فيحرق لصيائته واحتشامه
120 عندنا هذه الثلاثة جوارح * لا أفضل منهم في الشاة بتمامه
وهذه وهبة الله لهم منذ غار له * السيد فنحاس المشار بقيامه
عندنا أطعنا بلعام لبني إسرائيل * بما أغوى به بلق حتى جني انتقامه
حيث كان شيطانه داخل في قلبه * وقلب الله لسانه لسخفه وانصدامه
وقال لبلق زينو [أ] نساكم وبتولكم * وادخلوهم في عسكر إسرائيل لانصدامه
125 حيث يزنو [أ] بمن يهدم صور عزهم * ولا يعود مقيم أيضا لأهدامه
ففعلا بلق وقومه كشوم هذا الرأي * وأدخلا عرضهم في ضلالة وغمامه
فقام زمري ابن سلو وأخذ مشبهة * لعن الله صفاتها وصفاته وأجرامه
ونام معها وجاه النبي جهرا * وكان يوم السبت أعظم أيامه
فسرخ نبي الله ونادى لفينحاس * وأتى ممدود بالفيض العميم لأعمامه

130 وأخذ في يده رمحا بحرية جارحة * وشكهما كلاهما بقوة وشامة
ورفع بهما لنحو السما واركز * يمينه على الخاصرة وأشار لبيت الرمامه
[15ب] هكذا يفعل بأعداء الله والزاني والزانية * عبدة الشهوة الفاسدة المنقامه
في النفوس المغضوبه عنده تعالى * وقد نزل دماهما فوق الحربة بأركامه
فلما كاد أن يصل لحد دراع الغيور * نادى عليه بصوت صباوته وإغرامه
135 قف يا ملعون ففرش فوقه كالطبق * ولم يبلغ من ذراعه لعظمة احترامه
فلذلك أوهبه الله ولنسله بعده * هذه الثلاثة جوارح هبة للقيامه
فأما الذراع لشكهما به وأما الكلى * للارказ على الخاصرة تذكارا للكرامه
وأما اللحين باللسان لقوله بهما * هكذا يفعل بأعداء الله وغرامه
هذا السبب الموجب عندنا لرفع * هذه الجوارح عنما ذكر في الكتاب وأرقامه
140 المنزل قبل خاتم النبيين عندهم * بألفين عام وفوقها عدة أعوامه
وإن لم تصدقونا في هذه الرسالة * راجعوا [أ] عندهم كتاب العالم العلامة
الدميري شيخ المذهب الحنبلي * تجدوه مقيد هذه الرواية المفهامه
كما هي مقررة هاهنا عن التوراة * والعلماء تكامهم عن المشروع ونظامه
وإن قلتم رسائلنا لا موزونة القول * كالشعر الموزون على مة تنضى نضامه
145 قلنا الرسائل لا عند الموازين * بل عند القول الحقيقي بالاستقامه
والحق حق أن ينتبع وعندهم تقريره * حافظه في الدارين تبرير من شتامه
فلا حول و لا قوة الله بالله * وحده لا شريك له مالك الدنيا والقيامه
[16أ] والسما والأرض تحت ولاية قدرته * ومأخوذ فمن لدن رحمته وإكرامه
وهو ربنا الواحد في المرصاد * عالم الحق والحاكم به بعدل أحكامه
150 دع الأعوام يقولوا [أ] عنا كيف كان * لقولهم عندي قط لا ملاء به
وجوابي لعالمكم التقى بالله حقا * من لا يراعى الجاهل بإخصامه
بحق ما أنزل من الشرائع جميعا * وبما طرح على الأنبياء من سلامه

سلمونا من هذه التهمة الباطلة * سلمكم الله يوم تلقوا [1] وجه ابتسامه
 من عدل قصاصه على جني الدنيا * ويدخلكم توي المطف وخيامه
 155 وخذو [1] رسالة عقيدتنا رجعا * تصرفو [1] عن القلب وما حظ أهمامه
 إن نار التهمة ذات جر وهيب * والحمد لله وحده وشكرا لأنعامه
 سألني عن عام الجأ وتفريقها أرخ * أصح هذه المجادلة لرد أخصامه
 سنة 1198

اتبعنا هذه رسالة الحقير وهي شرح صور القيامة أي يوم البعث المنزلة في كتاب التوراة
 فاليمينه كلام الله القديم والميسرة شرحه يجيب ما وصل إليه الفهم
 [16ب] بسم الله الرحمن الرحيم لطفه خفي

يغني الذي سمعه عن الله أورده على الحاضر ليتداوله جيلا بعد جيل على حق نظامها	وخاطب موسى بسماع كل جوق إسرائيل كل خطاب الشريعة هذه حتى تمامها ⁴
أشار بالسموات لعالم الملكوت وبالأرض لعالم الناسوت أي أن الملكوت يشهد على الناسوت كيف يكونو [1] فالسماء والأرض مناظرين كلم	انسطن يا سماوات لاخطب وتسمع الأرض أقاويل فاي ⁵
يريد بضرب هذه الأمثال تركية نبوته عليه السلامة وأن شريعته الواردة على يده تنفع عاجلا وأجلا كالمنظر في الابتدا وكاندى في الانتها لمن يتمتلو [1] أوامرها	يطرف كالمنظر أخذي وتسير كالظل مقالتي كالرزاز على النبات والكرب على العشب ⁶

⁴ في الحاشية: "ويدبر مשה באזני כל קהל ישראל את דברי השירה הזאת עד תמם" (سفر التثنية، 31:30)، وفي الترجمة العربية: "وخاطب موسى بسماع كل جوق إسرائيل خطوب الشريعة هذه حتى كمالها".

⁵ في الحاشية: "האזינו השמים ואדברה ותשמע [הארץ] אמרי פיה" (سفر التثنية، 1:32).

⁶ في الحاشية: "יערף כמטר לקחי ותאזל כטל אמרתי כשעירים עלי דשב [וכרביבים עלי עשב]" (سفر التثنية، 2:32)، وفي الترجمة العربية: "تذرف كالظل مقالتي كالطش على الكلا وكالرداذ على العشب".

<p>فلكونه عليه السلام نبيا عن الله ابتدا في خطابه لقومه باسم الله الواجب له التعظيم والتمجيد والتكبير فإن صفاته قادر وفاعل بدون شريك ومخترع بدون يزيد وبالعدل حاكم ومستقيم</p>	<p>أن بسم الله نادى فاعطوا العظمة لربنا القادر الكامل فعله إن كل سبيله حكما ولي الأمانة من غير حيفا عادلا ومستقيما هو⁷</p>
<p>يعني عن فساد رأيهم في فعلهم العجل اللعين وعبادته إذ التبس بغيهم وأزيغهم برضاه تعالى وعهم بيني العيب والقول هذا خاصة بجلاهم الفاعل على ما تكافوا^[1] منه تعالى من الملائح وكافوه بأشن القبائح وهي عبادة غيره فسقطوا^[1] عن مراتب المراحة ولا تعقلوا^[1] أن يحكموا^[1] على نفوسهم بالحق الظاهر</p>	<p>[17] أفسدوا ليس له نبي العيب جيلا باغي وزائع هل لله يكافون هذا يا قوم ساقط ولا حكيم⁸</p>
<p>يعني تركوا^[1] الصانع المالك والخالق المنشى المصور بقدرته كصفاته وعبدوا^[1] من لا يقدر يدفع عن ذاته وذكرهم بالقيامة وبجزا هناك وعدم نفع الندامة فلو تفتنوا ما وقع لجيل آباؤهم عجز من الفكاك بالعز والنصر وخروجهم والسلامة من البحر وامناحهم نعماته ورضائه تعالى بالبرية فيسألوا^[1] شيوخهم وآباؤهم عما كان فالأيا</p>	<p>أليس هو خالقك ومالكك هو صنعك وأنشاك اذكروا^[1] أيام الأبد تفتنوا^[1] سني جيل وجيل سئل أباك فيخبرك شيوخك فيقولون لك عند التحال العلي شعوب بتفرقه بني</p>

⁷ في الحاشية: "כי בשם יהוה אקרא והבו גדל לאלהינו הצור תמים פעלו כי כל דרכיו משפט אל אמונה ואין עול צדיק וישור הוא" (سفر التثنية، 4:32)، وفي الترجمة العربية: "أن باسم الله مناداتي فاعطوا العظمة لإلهنا القادر الكامل فعله إن كل سبيله حكم ولي الأمانة من غير حيف عادل ومستقيم هو".

⁸ في الحاشية: "שחתו לאלהו בני מום דור עקש ופתלתל הליהוה תגמלו זאת עם נבל ולא חכם" (سفر التثنية، 6:32)، وفي الترجمة العربية: "أفسدوا ليس له ذوي العيب يا جيلا متعسفا ومتقتلا هل لله تكافون بهذا يا شعبا ساقطا غير حكيم".

<p>تذكرهم بالنصر هذا والشيوخ بحق طاعته والهدى لشريعته ومخافته ومايكهم قطاعات أعدائهم على عدد أسباطهم كرما منه تعالى شأنه</p>	<p>آدم نصب تخوم أقوام على عدد بني إسرائيل⁹</p>
<p>يعني بهذا القول أن آل السيد يعقوب بني إسرائيل أجل الشعوب عنده تعالى والأخص بالقرب إليه واتحلهم في البرية بالحفظ من كل المؤذيات وما يتغير به أخرجهم و ضرب هاهنا مثل أنه يروف عليهم بمواصلتهم بالخيرات والقوت كما يروف النسر على فراخه لأن النسر تعلق بفراخه ليحلق إلى أعلى عليين في طلب قوتهم وهم فوق جناحيه والمعنى في هذا أنه جعل الرسولان موسى وهارون عليهم السلام كالنسر في خروج بني إسرائيل من مصر على يدهم والقدرة في خروجهم منها بالآيات والمعجزات له وحده وليس معه أيضا أجنبي يعني لا يقادره في أمره ولا في فعله ولا في حكمه</p>	<p>[17ب] إن جزء الله شعب يعقوب خواص نحلته إسرائيل يشجعه بأرض البرية وبالتهاليل جعله يحوطه وبينه ويحفظه كالإنسان عينيه كالنسر يستيقظ لوكره وعلى فراخه يرفرف ييسط منكبيه ويأخذه ويرفعه على جناحيه الله فرادى وليس معه قادر أجنبي¹⁰</p>
<p>يعني أنه يملكهم أشرف الأراضي المقدسة الذي هي رطوبة معتدلة لقرها من وسط الإقليم الرابع الذي فيه جبل البركات ضد القبلة أرض</p>	<p>يركبه على قمام الأرض يطعمه ترجيحات السخرة يرضعه عسلا من صخر وممنا</p>

⁹ في الحاشية: "هلوا هو ابيد كند هو عشد ويكنونذكرو زومت عولم بينو شنت در ودر سائل
أبيد ويغيدد زكنيد ويامرو لך بهنحل علىون غوים بهفريدو بني آدم يصب غبلوت عميم لمسفر بني
يسرائل" (سفر التثنية، 32:6,7,8)، وفي الترجمة العربية: "ليس هو خالقك مالك وهو صنعك
وأنتأك انكروا أيام الأيد تيبينوا سنوات جبل بعد جبل سل أبأك ليخبرك شيوخك ليقولوا لك عند انحال
الغلى الشعوب وتفريقه بني آدم نصب تخوم أقوام بعدد بني إسرائيل".

¹⁰ سفر التثنية، 32:9,10,11,12. وفي الترجمة العربية: "إن جزء الله شعبه يعقوب خطة نحلته
إسرائيل تشجعه في أرض البرية وبالمدايح جعله حاطه وبينه وحفظه كالإنسان عينيه كالنسر مستيقظ
لوكره وعلى فراخه يرفرف ييسط جناحيه ويأخذه يحمله على منكبيه الله فرادى يقوده وليس معه قادر
أجنبي".

	<p>من جلمود الصوان زيد بقرا ولبن غنما مع زيد الرخال والثنيان أولاد البثنية والعتدان مع خاص</p>
<p>إسرائيل ويدر عليهم بنعمها فواكه وغللال وقبض يعطي بكثره الأمطار جودة مواشيها ليأكلون خاص لحومها وزبدها وزيت زيتون أشجارها الذي تثبت في سخورها ويلذذه بأخذ الرطب أشجارها بهناوة وطيبة قلبا وأمنا وسلامة بفرح وسرور من غير كدر</p>	<p>[18] درمك الحنطة ولذيد الرطب لشرب بهناء¹¹</p>
<p>يعني أنه عندما تكاثرة نعمه تعالى على آل يعقوب إسرائيل واستغرقوا^[أ] فيها نظروا^[أ] وجلبوا^[أ] على نفوسهم الغدر بما مع الله عندما شجعه فمرحوا^[أ] أي في وسع الخطأ وعندما سمنوا^[أ] وحسنوا^[أ] وعبلوا^[أ] يعني من بعد النحافة والذل وانقلاب حلاة جثتهم عصوا^[أ] المانح المان الصانع والمكون لذواتهم في مصر هو الواحد الفرد الصانع ولا مانع وبدلونه بالأجانب والكرائه أي بعبادة المصنوع الذي ليس عن نفسه يدافع وهو العجل اللعين وأكادوه [18ب] وأكادونه تعالى عندما ذبحون وقربون للمصنوع وخالفون صانعهم بعبادته وجعلوه آلهة</p>	<p>يأكل يعقوب فيشبع يسمن إسرائيل فيمرح سمنت عبلت حسنا فترك الله صانعه واسخطوا^[أ] ولي مغوثته يبدلونه بالأجانب وبالكرائه يكيذونه يذبحون لمشيدات دون الله آلهة لا يعلمونها محدث عن قرب أتوا^[أ] وبها اعتبروها آباكم¹²</p>

¹¹ سفر التثنية، 14: 32. وفي الترجمة العربية: "يركبه على قمام الأرض يطعمه تحف الصحراء
يرضعه عسلا من الصخر وزينا من جلمود الصوان زيد البقر ولبن الغنم مع زيد الرخال والثنيان تربية
البثنية والعتدان مع خاص درمك الحنطة وأحمر العنب تشرب خمرًا".

¹² سفر التثنية، 17: 14, 15, 16, 17. وفي الترجمة العربية: "يأكل يعقوب ويشبع يسمن إسرائيل
ويمرح سمنت عبلت حسنت، وترك القادر صانعه وأسخط ولي مغوثته يسخطونه بالأجانب وبالكرائه
يكيذونه يذبحون لمشيدات لا لله آلهة لا يعرفونها محدثة عن قرب أتت ولم يتألهها أبواكم".

<p>محدثه وكل محدث زائل لا محال ولم يتبعوا في رحمة نفوسهم بمقابلته تعالى بالشكر والحمد لكبرياء كسنة الآباء عليهم السلام أزكيا العالم أسيادنا إبراهيم وإسحاق ويعقوب أصول نعمة الإيمان وهذا توبيخا لمن ضل عن طريقتهم وفيه شرحا يطول والله أعلم</p>	
<p>يعني كيف أن تنسى قدرته تعالى في إيجادك وإكرامك وتطرح نعمة عبادته بعبادة الزائل ودنو المطلوب يدل على دنو النفس الأمانة بالسوء ولا أقبح من سوء فعلاه خواصه وخصيصاته أي الذكور والإناث الذين [ن] أخصهم بهذه النعم وأخرجهم من مصر بالعز والنصر وأمرهم بعبادته فقابلوه الذكور بهذه المعصية وتبعوهم النساء والبتول بعبادته الذهب الذي كانت متاع لأجل أن فعلا العجل اللعين [19] استوجبوا بسوء أعمالهم رفضهم كل فرائضه وحجب الرحمة عنهم وقطعها من الوصول إليهم لأنه تعالى نظر وعلم عدم استقامة ذلك الجيل وآخرة مآلهم إلى ما عصوه وكفروا [1] بوحدته وجحدوا [1] نعمته فانفروا [1] عنده تعالى بقلة الأمانة لسلبهم عن ذواتهم نعمة الديانة وصاروا [1] مثل ومعيار بين أجيال الأدوار وتسلط عليهم قوم آخر واستعبدهم أيضا في سابق أيام ملك الروم ونبخت نصر وأجناسه</p>	<p>القوي منشئك تطرح وتنسى القادر موجدك فينظر الله ويفرض من كيد خواصه وخصيصاته ويقول أحجب رضاء عنهم وانظر ما آخرتهم إن جيلا منقلبا هم بنون ليس أمين فيهم هم بدلوني بغير قادر أكادوني بجهام وأنا أبدلهم بغير قوم بشعب ساقط أكيدهم¹³</p>

¹³ سفر التثنية، 18:32, 19, 20, 21. وفي الترجمة العربية: "القوي منشئك تطرح وتنسى القادر موجدك وينظر الله ويفرض من كيد خواصه وخصيصاته ويقول أحجب رضوانى عنهم لأنظر ما آخرتهم إن جيلا منقلبا هو بنون ليس أمين فيهم هم أسخطونى بغير قادر أكادونى بهائهم وأنا أغيرهم بغير قوم بشعب ساقط أكيدهم".

<p>يعني بذلك الجزأ من حيث هم وصفاتهم لا من حيث هو تعالى وصفاته يريد لك تأكيد معرفة علمه عند الخلق لا إثبات صفة بالحقيقة ومعناه أنه يطلق عليهم بغيره الشرع ما يهلكهم هلاك دوام العصاة في جهنم والمراد بقوله تعالى هاهنا عنما يسلطه على من يعبدوا [1] سواء في الدنيا من نصب [19ب] البلايا والأذايا الأنواع المخوفة ويلحق الرعب لسكانات الخدور وهم المخدرات من المحصنات والبتول ولمن يرضع ثدي أمه يلحقه الرعب لضعف ذاته من سم حليبها من رؤية الأهوال وهناك أيضا لا يرثي لندو شبية وهذه النار المشار بها هي نار جهنم وخره هاهنا أن من شأها تحلل بإفناها للجبال الرواسي وتفني الأرض أي تحلل التراب وشحمها ودحمها يحرق للثرى العميق فإذا كانت تفني الجبال الذي أطواد العالم فما قدر إتلاف المشركين عند ذلك هذا القول عن القارة والهاوية في يوم النشور ويجمع عليهم سيات أي قبائح كانوا [1] يفعلوها ليقابل كلا بما يستحق ويفرق سهام حكم الحق بالعدل فيمن يستحق وليس معه من يمانعه وما يشاء يكون</p>	<p>إن نارا تقدح من غضبي وتحرق إلى الثرى العميق تأكل الأرض وما تثبت تفني أسوس الجبال أجمع عليهم سيات وسهامي أغرق بهم من هذا قحط قوتهم شرر قاصم حنضلا وسانن بهائم أطلق بهم مع زيد زاحفي التراب من الخارج ثكل السيف ومن الخدور رعب هم الخواص هم البتول والرضيع مع الرجل ذوي الشبية¹⁴</p>
<p>يعني أنه تعالى أراد أن يهلك كافة بني إسرائيل بالنعمة لجحد بعضهم</p>	<p>قلت أهلكتهم أعطل من الملائكة ذكرهم لولا كيد العدو</p>

¹⁴ سفر التثنية، 32:22,23,24,25. وفي الترجمة العربية: "إن نارا تقدح من غضبي وتحرق إلى الثرى العميق تأكل الأرض وما تثبت تفني أثرات الجبال أجمع عليهم سيات وسهامي اعزق بهم من هذا قحط قوتهم شرر قاصم المخالفين وأسنان البهائم اطلق بهم مع سم زاحفي التراب من البر تتكل السيف ومن الخدور الهيبة أيضا الحدث أيضا البتول والمرضع مع الرجل ذي الشبية".

<p>ما كانوا [1] فيه من النعمة فسبق الرحمة لأجل المصالح كيلا يزول بالطالح لعدله تعالى فإنه وسيع الرحمة ولا يقولو [1] أعداؤهم ما هلكو [1] قاطبة إلا من سخطنا بمتنا عليهم وحاشى أن الله يأخذ بيد الظالم على المظلوم وفي توبة العجل اللعين كانه فرقة منهم ضالة لعدم رأيها ولم يفتنوا [1] أي لا يعقلوا القبيح الذي يغشاهم في دار الآخرة فلو يرتشد وسبيل الحق حكموا [1] على نفوسهم به فإن من خدع نفسه كان قريبا من الله ومن خدعته والعياذ بالله كان هو أسيرها</p>	<p>وأكره كيلا ينكروا [1] [20] اقتدارنا كيلا يقولوا [1] يدنا سامية وليس الله فاعل كل هذا إن شعب ضاع ذا حلم وليس فيهم فطنة لم يحكموا [1] يرتشدون [إلى] هذا ويفتنون لآخرتهم¹⁵</p>
<p>يعني كل من كان مؤمنا بالله ويرسول شريعته يمده الله تعالى بقوة الإيمان ويصير الواحد يكذ ألفا من أهل الطغيان واثنين يهزم [هـ] ربة ووقع هذا مع بني إسرائيل في يوم حرب مدين لما جردوا عليها وتقابلت العساكر بهم فكان [20ب] ¹⁷ الواحد من المؤمنين يقاتل ألفا والاثنين يقاتلوا [1] ربة وذلك لأجل أنهم أهل توحيد وإيمان متوكلين بالقادر الملك الحق المبين الناصر مستغنيين بقواه المتين على قتال أهل الشرك والبعيان فأنعم الله عليه بقوة واقتدار وقتلوا [1] أعداهم ولم يرفعهم</p>	<p>كيف يكذ واحد ألفا واثنين يهزمان ربة أليس خالقهم باعهم والله سلمهم إن ليس كقدرتنا قواهم وأعداؤنا ساقطين إن من جفن سلم جفنتهم ومن دوالي عمره أعناهم أعناهم سم وقطوف مرارات لهم زيد الأفاعي خمرهم مع سم الرقش الحقة¹⁶</p>

15 سفر التثنية، 29، 28، 27، 32. وفي الترجمة العربية: "قلت أروبيهم واعطل من الملائكة ذكرهم لولا كيد العدو أكره كيلا يقولوا يدينا سامية وليس الله فاعلا كل هذا إن شعبا أضاع الرأي هم وليس فيهم فطنة ما أحكموا فيرتشدوا هكذا ويفتنوا لآخرتهم".

16 سفر التثنية، 33، 32، 31، 30، 32. وفي الترجمة العربية: "كيف يكذ واحد ألفا واثنين يهزمان ربة إن ليس خالقهم باعهم والله أسلمهم إن ليس كقدرتنا أصنامهم وأعداؤنا حكام إن من جفن سلم جفنتهم ومن دوالي عمرة أعناهم أعناهم سم وقطوف مرارات لهم سم الأفاعي خمرهم مع سم الرقش الحقة".

<p>مما يدهم الجمادات وتساويرهم الذي لا يتصورها عاقل سوي من كان ساقط عن درجة الإيمان كفاعلي العجل اللعين اللذي تشبهوا^[1] بأهل مدائن صالح وزرعوا^[2] لذات دنياهم ليحصدوا^[3] ويقطفوا^[4] علاقم آخرتهم في يوم البعث ويذوقوا^[5] آلام العذاب كذوق الجسد الملسوع بسم الأفاع هم أنواع الحيايا</p>	
<p>يعني بهذا القول ليتحققوا^[1] من هم محافظين على حق شريعة هذا الرسول</p>	<p>قوله تعالى أليس هو مجموعا عندي محتوما عليه في خزائي إلى يوم الانتقام والمكافأة</p>
<p>هذا الرسول الصادق عليه السلام وهو فصل شرح يدل على يوم المعاد وتعينه بخلاف ما عند الغير من فرق بني إسرائيل قاطبة دون فريقنا السامرة أي المحافظين فإنه ورد عند الغير على طريق الجواز إما في الدنيا وإما وقت الموت فقط لتبديل القول في نسختهم عوض إلى يوم الانتقام والمكافأة يقولون لي الانتقام والمكافأة والوارد عندنا على طريق الوجوب يعني أنه يوم لا بد منه لكافة الخلق وأنه يوم معين بحكمه ضروري فإن العصاة الذين^[ن] عصوا^[1] أوراهام عصيائهم متحكمين متسلطين</p>	<p>[21] وقت تزل أقدامهم إن قريب يوم تعسهم وتسرع المستعدات لهم إذ يدين الله قومه وإلى عبيده يصفح أن ينظر إن زالت اليد وانقرض المحاصر والمطاق ويقولون أين أهتهم الذين^[ن] كانوا^[1] يستظلو^[1] بها ويأكلون شحم ذبائحهم ويشربون خمر سكبهم</p>

17 جاء في النصف الأيسر من الصفحة: "جل من لا يسهى قد صار هاهنا الشرح ميمنة مع أنها مقام لوضع قوله تعالى فيجب على المطالع يعطى فكره لذلك والشرح في هذه الوريقات جعلناه ميسرة كما تقدم مننا الابتدا والله لطيف بفكرنا".

<p>كثيري الخبز فلا تعجب من ذلك فإن ذنبهم عنهم مخزون عنده تعالى ومدخور ومختوم عليه إلى يوم المعاد لأن اللام في قوله ليوم الانتقام والمكافأة مقام إلى وهي من ألفاظ الغاية ثم عرف أن هذا اليوم عند الله قريب لأن إذا أسرفوا [1] وأبادوا [21ب] إسرائيل قرب يومئذ تعسهم واسرع يوم عقوبتهم والعقوبات الذي يعاقبهم بها رب العالمين هي النار المتقدم ذكرها وغيرها وفي الوقت يحكم الله شعبه هم أركيا العالم عليهم السلام يعني أن الرسول عليه السلام أولا يشفع فيهم ثم يستشفع بعهدهم في أولادهم المؤمنين والموحدين ويعود البارئ من سخطه إلى رحمته وإن صفة يوم المعاد وكيفية الخلق فيه أن الناس قد استوت مراتبهم ومنازهم بين يدي بارئهم ولم يبق جاه ولا مال ينفع وإنما ينفع ما قدم من الأعمال الصالحة إذ قدرة الإنسان في الدنيا قد زالت وهو اليوم يتساوي فيه المؤثر والفقير والكبير والحقير وهو مطالبة الله خلقه فيه أن يحكم بينهم فمن عمل مثقال ذرة خيرا يرى ومن [22] ومن عمل مثقال ذرة شرا يرى وفيه معنى آخر وهو أنه تعالى ينادي المشركين في ذلك اليوم أين معبوداتكم الذي كنتم عليها تعتكفون توقيكم الآن آلام العذاب وهذا من باب التهديد لهم لا على أنها مخاطبة</p>	<p>يقوموا ويعينوكم تكون عليكم وقاية¹⁸</p>
--	--

18 سفر التثنية، 32:34,35,36,37,38. وفي الترجمة العربية: "اليس هو مجموعا عندي مختوما في خزانتي إلى يوم الانتقام والمكافأة وقت تزل أقدامهم إن قريب يوم تعسهم وتسرع المستعدات إليهم إذ يدين الله قومه وعن عبده يصفح إذ يرى أن زالت اليد وانقرض المحاصر والمطلق ويقولون أين الهتهم القوية التي استظلوا بها التي شحوم ذنابحهم يأكلون ويشربون خمر سكبهم تقوم وتعينكم تكون عليكم سنرة".

<p>مقابلة كيلا يكون مثل ولا شبيه له تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وهو العليم الحاكم الحكيم الحق</p>	
<p>هذا القول الإلهي عن ساعة قيام الساعة واجتماع الموتى أحياء والمشار به إلى المشركين وفاعلين العجل اللعين والصور المتصورة عن عدم التصوير ولكل من لا يعتقد وحدة الله المحضة لقوله تعالى أنا أنا هو وليس إله معي ومن يدعي أن العالم قديم ومن يقول بالهيوولي ومن يطول لا يقول إنسان إلى ما لا نهاية قال أنا أميت وأحيي ومن يدعي أن الطبيعة فاعلة بذاتها من غير تسخير إلهي قال أمضت وأنا [22ب] وأنا أشفي ومن يعتقد عقيدة فاسدة كفاعلي الكبائر ويتعهد على الرجا يوم العقاب بدون حساب وليس من يدي مخلص واستثنا هذا القول برسم القسامة أنه لا بد لمن كفر بوحده من الجزأ لقوله تعالى أقسمت بسامي قدرتي وقلت وبقائي الدائم وهذا القول العظيم ضمنه شرحا عميم وهو أنه تعالى واحد لا ثان له فإن لو كان له ثان لكان إما أن يشبهه من كل وجه فيكون هو هو من غير تعدد ولا غيرية ولا كثرة وإما أن لا يشابهه من كل وجه بل من وجه فيحتاج إذن إلى صفة يكون بها التغاير وبهذه الصفة يكون مركبا لأنه</p>	<p>انظروا [أ] الآن أن أنا أنا هو وليس إله معي أنا أميت وأحيي أمرضت وأنا أشفي وليس من يدي مخلص أن أقسم بسامي قدرتي وقلت وبقائي أنا الأبدي أن أسنن بارق سيفي وتحيط بالحكم قدرتي أجازي بالانتقام معاندي ولباغضي أكافئ أسكر سهامي من الدم وسيفي يأكل اللحم من دم الصريع والسبي من ابتدا انتهاك العدو اغبطوا يا شعوب قومه إن دم عبيده يقتص والانتقام يجلب لمعانديه ويظهر طربة قومه¹⁹</p>

¹⁹ سفر التثنية، 32:39,40,41,42,43. وفي الترجمة العربية: انظروا الآن أنني أنا هو وليس إله معي أنا أميت وأحيي أمرضت وأنا أشفي وليس من يدي مخلص إذ أقسم بسامي يدي وأقول وبقائي الدائم أبدا لاسنن بارق سيفي وأتمسك بالقضاء يدي وأرد الانتقام على أعدائي ولشأني أكافئ فإبني أسكر سهامي من دماهم وسيفي يقطع اللحم من دم الصريع والدمي من ابتدا انتهاك العدو اغبطوا يا شعوب قومه إن دم عبيده يقتص وبالانتقام يجازي معانديه ويظهر تربة قومه".

يكون مجتمعاً مما بد الاشتراك وهو الذات وما بد الامتياز وهو الصفة وإذا كان كذلك فله مركب وجامع الصفة [23] ولا ينال مغفرته فلذلك ية تضيي الدوام كذلك عندنا تاركي الشريعة وأوامرها ونواهيها فإنه تعالى يقابله لأنه ما خلق للنوع البشري عقل الأكيد يشد به وما عجز العقل عن إدراكه فإنه تعالى قد هداه بشريعة ترشده للطاعة الذي هي سبب صلاحه واعلم أن عذاب يوم المعاد بلائه عظيم وإن فيه تعود الأجسام البالية أحياء وكانت في دار فناها ذات دم ولحم وكما أن البدن إنما هو الدم هو الدم الفادي واللحم المفتدي وآلات القتل التي هي السهام والسيوف وهي أعظم آلات الحرب وأعظمها قتلاً وإرعاها واقتلها وجبا بريق دماكم ويعني لحكمكم كذلك الحال يوم المعاد فإنه تعالى يعذب النفوس ويؤلمها بالعقاب ويهلك أبدانها ويشقى العدو بإيلام العقاب وباغض [23ب] الله بإيصال العذاب وهذا دليل أن عذاب الآخرة مقسم قسمين متفرق كالسهام ومجتمع كالسيوف فإن ضربات السهام متفرقة وضربات السيوف مجتمعة لقوله تعالى أسكر سهامي من الدم وسيفي يأكل اللحم وهذا القول ضرب أمثال وقلب موضوعها الواضح فهو عن الوقوف على الصراط وزلت الأقدام في حال الإقدام ولما يكن عند بعض فرق بني إسرائيل دوننا نص صريح يدل على المعاد ونشور العباد ما فسر وسورة القيام وهذه الآيات بعذاب العدو يعني

أعداهم الذي [ن] خالفوهم فيما هم عليه من الخلاف
 والإنكار على آيات الكتاب الباهرة وأيضا اعتقدوها أنها
 تشعر بعذاب [24أ] إلى الذات وما كان له مركب فهو
 محدث فيكون البارئ محدث وهو محال وقد جا في
 الكتاب الإلهي ما هداننا إلى أنه تعالى واحد لا ثان له
 لقوله أنا أنا هو وليس إله معي كذلك جا في سورة
 التوحيد اسمع يا إسرائيل الله إلهنا الله واحد وقال الأزلي
 الأبدي وبذلك القول الشريف شهد الله تعالى على ذاته
 الشريفة أنه قديم سواه في جميع الموجودات وهي محدثة
 عنه بقدرته ومشيتته لأنها لا تنفك من الحوادث والوارد
 مثل هذا سمعا في هذه بصورة القيامة أنا أميت وأحيي
 وصار هاهنا تقديم الموت على الحياة دليل على النشأة
 الثانية وهو يوم القيامة والحياة بعد الموت إذ الأولى سابقه
 والثانية لاحقة لثبوت دار الدنيا وفناها ودار الآخرة
 وبقاها [24ب] ولا بد من ظهور العقاب وهو له
 وعظامةه ونصب الصراط المستقيم ويريق لميع سنانته الذي
 أحد من السيف وأرفع من الشعرة وهناك ليس حكم ولا
 رسم بأمر الله تعالى لقوله مع سنان بارق سيفي ويحطاط
 بالحكم قدرتي يعني لا فرار عما يحكم بد في ذلك النهار
 يوم وعده تعالى للمؤمنين الموحدون بجنة والكافرين
 الجاحدين بنار لطريق أخذ الحقوق من الذي يعرف
 وجوب وجوده ويطرح عبادته والإيمان بوحدته ومن كان
 كذلك فهو عدو الله وباغضه لقوله تعالى ولباغضي

أكافئ فإنه ولو عاقبته في الدنيا فأنا أعاقبه في دار الآخرة يعني مثلاً من قتل بنية الله عامدا متعمدا وقتل به فلا بد من مطالبته في يوم المعاد ومن كفر بوحده فلا بد من عقوبته [25أ] [ب] الدنيا فقد تاهوا [أ] وفاتهم أعظم دليل لقوله تعالى من دم الصريع والسيبي يعني سوء حالهم وهم العصاة وضعفهم عنده ود لهم بين يديه وأنهم بعد حين يكونون [أ] كصريع وسيبي فإن الصريع هو المستحق لعظيم العقاب والسيبي دونه واعلم أن العقاب يتفاوت على قدر تفاوت المعاصي غير أنهما لا ينفكان من أليم العقاب والمعاصي على سائر أنواعها من ابتدا وقوعها من حين خلق سيدنا آدم وانشأه الدار وإلى إنهاها وقيام دار الآخرة والساعة فهي مجموعة عنده تعالى محتوما عليها ليوم الانتقام والمكافأة لقوله تعالى من ابتدا أنه حساب العدو يعني فعل معصية ظاهرة أو باطنة فهو مهتوكا بما عنده تعالى ولا ينسى من معاصي العباد شي ولا يفرط في حكم من أحكامهم ثم أنه تعالى يريد مدح الطائعين [25ب] هم المؤمنون والموحدين وهؤلاء دعاهم الله قومه في يوم المعاد يعني القريب منه تعالى فهو قومه لأن الطائع يكون في اليوم المشار إليه قد فاز فوزا عظيم لأن وإن كان قد يحتمل الطائع في الدنيا مشاق العبادات وتأدية وظائف الديانات وقبول الامتحانات فقد استراح في الآخرة وكان جزاه عنده تعالى دخول الجنة لقوله اغبطوا [أ] يا قومه يعني تغبطوا [أ] فيما فرتم به

وحزتم إليه من الاتصال بما أرضاني عنكم وصار سببا لدخولكم الجنة وأرحتم أنفسكم بما شقي به غيركم وهم العصاة الذين] يأخذهم الله تعالى بذنوبهم في يوم المعاد وينتقم منهم بحسب سيئاتهم لقوله تعالى أنه يقتص من عبيده يعني ولو كانوا[1] عبيده فلا بد من القصاص [26أ] ومن شأنه تحصيل حقوق العباد من بعضها لبعضها بالعدل لأن الممتنع أدى حق غيره فهو باغض فرض الأمر الوارد بأذاه وصار عنده تعالى عدوا لمخالفة أمره] جزاه في يوم المعاد ويعيد الانتقام لباغضي الحق وفيه معنى آخر أي أنه تعالى ينتقم لأولياءه أي هم الأتقياء من العصاة الأشقياء وذلك بحسب عصيائهم واعلم أن التربة الذي يدفن فيها المؤمنين والموحدين تصير جلية القدر لضئها أعضاهم لطاعتهم بخلاف العصاة ولذكر اسم الله فيها وتلاوة كلامه القديم لقوله تعالى ختام هذه السورة الشريفة وتظهر تربة قومه الذي هم عابدينه بحق العبادة ويرفع الله منزلتهم في المعاد وهذا القول الشريف في ختام هذه السورة يفيد عودة [26ب] عودة البدن بأحسن هية وصورة في يوم المعاد وفي معانيه رفع منزلة المؤمنين والموحدين وبالضد للمشركين والعياذ بالله وقال بعض شراح الكتاب الشريف أن معنى قوله تعالى ويغفر صغائر قومه وهم السهو والغشم والإثم دون الكبائر والله أعلم واعلم أن الفلاسفة قاطبة يمنعوا[1] عودة البدن لأنهم يجوزون أن

يأكل البدن الوحش والطير والسماك وأن يأكلوا^[١] أيضا بني آدم بعضهم البعض فلو أمكن عودة البدن فيما أن يعود هو هو بعينه أو غيره فإن عاد غيره فلا يعاد كذلك البدن بعينه وإن عاد هو فذلك مستحيل لأن الماهيات إذا عدت عدت الأعيان^[27] فيجوز بقاها والدليل على ذلك قوله تعالى من التوراة الشريفة إله الأرواح للذوات البشرية²⁰ يعني القادر على بقاها من بعد موت الجسد في عالم غيبه ليوم يبعثون ودليل آخر قوله تعالى في الصالحين عند انصرافه من هذه العالم وينضم إلى قومه²¹ فلو عدت أنفسهم لما قال وينضم إلى قومه لأن المعلوم لا يخاطب ولا يشار إليه ومعنى قوله هذا أن الأنبياء والصالحين أرواحهم في أعلى علين في موقف التسبيح والتوحيد لربهم فإذا قال ويعود إلى قومه أي ينضم فالمراد الأرواح التي هي عند الفلاسفة^[27ب] عبارة عن القوة الناطقة العقلية تضاف إلى ما يشاكلها وتعود إلى عالمها لأنها قد حصل لها بانتهاء جميعا إليه بما من العلم والعمل الصالح فلماذا إن البدن الذي صاحب أنفسهم وشقي في عمل الديانات وتعب في وظائف العبادات يكون له بحسب رأي نظر أصحابنا منزلة أثرية ورتبة رفيعة خلافا للبدن الذي استخدمته الشهوانية والطبائع البدنية في الماكل والمشارب والمناكح الغير رضية

²⁰ سفر العدد 16:22، 27:16؛ سفر التثنية، 18:11.

²¹ سفر التكوين، 17، 25:8، 35:29، 49:29، 33، العدد 27:13، 31:2.

ولا صفي بطريق شرعية وفي غير ذلك مع قلته تطلعه
 على ما يرضى به من العلم وانصراف نفسه عن[ه] [28أ]
 قالوا ولو فرضنا ما يقولوا لكان بدن الإنسان
 الآخر الذي أكله صار جزء من ماهيته وقد ابتتح منه
 أكل بدن واحد لنفسين ولا يكون معاد البدن بعينه وهو
 محال وما حالته يستحيل عوده وبعض الأصحاب قد
 أشار في جواب هذا إلى أن أصل المادة القابلة للصورة
 المتكونة من المنى هي الباقية وإن تبدل على الإنسان
 أطعمته وزاد بدنه أو نقص فهي الحافظة لأصل حياته
 والله أعلم بمقدارها وهذه مما يجوز بما حفظ أصل الحياة
 كذلك يجوز في يوم القيامة العامة أن ترجع تلك بعينها
 فيكون بدن الإنسان له روح ناطقة وإن كان هذا لا يجمع
 أصل الاعتراض فإن تلك المادة التي هي أصل الحياة
 [28ب] إذا أكلها ناس كثيرين متفرقين فقد صار كل
 جزء أصل لماهية أخرى فلنا ليس يكون أصلا لماهية
 أخرى بدليل أن كل بدن وكل إنسان له من المادة
 والصورة ما يختص به عن غيره ولا كان هو هو فتلك
 المادة والصورة الحاملة لأصل الحياة هي التي يجوز أن
 تعود في يوم الآخر والله أعلم بغيب ذلك لأنه علام
 الغيوب ولعمري إن هذا أقرب ما قيل في هذا الباب فأما
 أمر النفس فالبراهين على كونها لا تموت كثيرة لأن كلما
 يفسد ففيه قوة أن يفسد قبل أن يفسد وفيه فعل أن
 يبقى ما دام باقيا وإذا كان فيه شيان مختلفان فيجوز

انفكاكه وانحلاله لأجلهما والنفس بسيطة غير مركبة في
 أشياء مختلفة بل مخلوقة من فيض إلهي [29] عن القيام
 بواجب العمل وإذا كان بين الدينين فرق فلا بد من إثابة
 ذلك وعقاب هذا ولا يكون ثواب ذلك وعقاب هذا إلا
 بالنفس والبدن بعينه وقد حققت علما هذه الملة السامرة
 ذلك في عدة كتب تأليفهم ورسائل تحالفهم والحمد لله
 من قبل ومن بعد هذا فأوصل إليه الفهم الكليل والعلم
 القليل من شرح هذه صورة القيامة والله أعلم

كان الفراغ من تأليفها في صباح نهار الأحد المبارك ثالث عشر شهر ربيع الأول الموافق
 لرابع عشر كانون الثاني سنة 1199 على يد العبد الحقير المسكين صاحب التقصير عبد
 وابن عبده العبد إبراهيم العيا السامري ابن يعقوب الدنفي المرجان عفى الله عنه مولاه من
 سائر ذنوبه وخطاياهم آمين

Архивный источник

Ibrāhīm al-'Ayyah. Samaritan polemical miscellany. British Library, Or 2691. 43 fols. URL: http://www.bl.uk/manuscripts/FullDisplay.aspx?ref=Or_2691

Источники

Ал-Байдави, 'Абдуллах. Тафсир. Т. 4. Бейрут: Дар ихйа' ат-турас, 1418 г.х. 280 с.

Ал-Дамири, Камал ад-Дин. Ан-Ниджм ал-ваххадж фи Шарх ал-Минхадж. Т. 7. Джидда: Дар ал-Минхадж, 2004. 600 с.

Ал-Джа'фари, Салих. Китаб тахджил ман харраф ат-Таврат ва ал-Инджил. Т. 2. Эр-Рияд: Мактабат ал-'Абикан, 1998. 485 с.

Ибн Нур ад-Дин, Мухаммад. Тайсир ал-байан ли-ахкам ал-Кур'ан. Т. 3. Дамаск: Дар ан-навадир, 2012. 467 с.

Ат-Тарджама ал-'арабийя ли-Таврат ас-самирийин. Т. 2. Иерусалим: ал-Акадимийя ал-ватанийя ал-исра'илийя ли-л-'улум ва ал-адаб, 2001. 629 с.

Ал-Хисни, Абу Бакр. Даф' шубах ман шаббах. Каир: Дар ихйа' ал-китаб ал-'арабий, 1350 г.х. 218 с.

ЛИТЕРАТУРА

Crown A.D. A Catalogue of the Samaritan Manuscripts in the British Library. London: British Library, 1998.

Florentin M. Late Samaritan Hebrew: A Linguistic Analysis Of Its Different Types. Leiden-Boston: Brill, 2005.

Pummer R., Tal A. Samaritan Marriage Contracts and Deeds of Divorce. Vol. 1. Wiesbaden: Otto Harrassowitz, 1993. 420 p.

Sajdi D. Nouveau Literacy in the Eighteenth-Century Ottoman Levant. Stanford: Stanford University Press, 2013. 312 p.

Shehadeh H. One Fifth of the Tiny Samaritan Community in Nablus Died in the Plague Epidemic of 1786 // The Samaritan Update. 2010. URL: <http://shomron0.tripod.com/HaseebShehadehSynopses2010.pdf>.

Tal A. In Search of Late Samaritan Aramaic // *Aramaic Studies*. 2009. Vol. 7. P. 163-168.

Weigelt F. Samaritan Bible Exegesis and its Relevance for Judaeo-Arabic Studies // *Senses of Scripture, Treasures of Tradition: The Bible in Arabic among Jews, Christian and Muslims*. Hjälms M.L. (ed.), Leiden: Brill, 2017. P. 198–239.

REFERENCES

Crown, Alan D. (1998) *A Catalogue of the Samaritan Manuscripts in the British Library*, London, British Library.

Florentin, Moshe. (2005) *Late Samaritan Hebrew: A Linguistic Analysis Of Its Different Types*. Leiden-Boston, Brill.

Pummer, Reinhard; Tal, Abraham. (1993) *Samaritan Marriage Contracts and Deeds of Divorce*. Vol. 1. Wiesbaden, Otto Harrassowitz.

Sajdi, Dana. (2013) *Nouveau Literacy in the Eighteenth-Century Ottoman Levant*, Stanford, Stanford University Press.

Shehadeh, Haseeb. (2010) One Fifth of the Tiny Samaritan Community in Nablus Died in the Plague Epidemic of 1786. *The Samaritan Update*, available at: <http://shomron0.tripod.com/HaseebShehadehSynopses2010.pdf>.

Tal, Abraham. (2009) In Search of Late Samaritan Aramaic. *Aramaic Studies*. Vol. 7. Pp. 163–168.

Weigelt, Frank. (2017) Samaritan Bible Exegesis and its Relevance for Judaeo-Arabic Studies. In: *Senses of Scripture, Treasures of Tradition: The Bible in Arabic among Jews, Christian and Muslims*, Hjälms M.L. (ed.), Leiden, Brill. Pp. 198–239.

